

2025 年 5 月
总第六期

Journal of Chinese Mission

中国宣教学刊



中国宣教学刊

二〇二五年 总第六期

本刊由宣能集（Synergy China）于2022年创办。本刊登载之文章，不代表宣能集或编委之立场。

主 办：宣能集（Synergy China）
出 版：《中国宣教学刊》编辑部
主 编：铭贤
副 主 编：王再来 刘明德 牧宣
编 委：约翰 但以理 秋风 晓望 雅歌
特约撰稿：提摩太 威尔逊 大卫 金但以理
美术编辑：未了
文字编辑：Cindy
联络发行：刘明德
顾 问：何俊明 华人福音普世差传会创始人之一
翁兢华 香港保罗文化中心董事会主席
陈维恩 Radius Asia 宣教训练中心总干事
黄彼得 KMAC 宣教士团契会长
David Ro ASIA2020 CONGRESS 主席
Todd Johnson 全球基督教研究中心主任
Steven Hawthorne 贺思德《宣教新视野》作者
Finny Philip 印度 Christian Trends 杂志主编
金但以理 宣教中国2030推动者

版权所有 宣能集（Synergy China）

**除经联络申请批准外， 任何人均不得以任何形式转摘或翻印本刊文章
惟于课堂及课程作业使用则免受此限制**

来稿或表达意见， 请寄：

synergycnbulletin@protonmail.com

目录

卷首语

主题文章

散居与散聚宣教 / 铭贤	001
圣经中的散居与散聚宣教 / 牧宣	040
当今全球华人散聚宣教之趋势 / 思温格	058
非洲华人散聚宣教 / 龚文辉	073
请过来帮助我们——非洲散居华侨华人的呼声 / 约翰尼斯	085

普世宣教

迁移中的人群 / 洛桑运动散居侨民议题网络	127
探寻丰富深邃的伊拉克教会 / 思温格	162
非洲华人基督徒身份认同与宣教参与 / 龚文辉	174

差传研究

启示录宣教释经：耶稣基督的启示——将来必成的事 / 亚伯拉罕	219
中国少数民族华侨华人研究与宣教挑战 / 《中国宣教学刊》资料室	286
搭建文化桥梁 助力福音传播 ——《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》书评 / 子莲、马可	320

《中国宣教学刊》征稿启事	333

卷首语

散居宣教、散聚宣教、散聚宣教学、散聚宣教策略等等，在近些年成为普世教会最多关注的宣教议题之一。围绕此“散居与散聚宣教”议题，大小的文章、专文、演讲、会议，包括书籍等等，也是层出不穷地涌现。这是普世教会紧紧抓住末后世代全球化，带来的全球范围内人口大规模快速流动与流散特点，作出的回应、讨论、研究与行动。

从上世纪 70 年代散居侨民网络就开始陆续出现了，诸如 1976 年华福 (CCCOWE)、1994 年菲律宾国际网络 (FIN)、1996 年南亚散居侨民领袖国际网络 (INSADL)、2004 年的韩国散居侨民网络 (KDN) 等。2002 年 6 月美国宣教学会 (AMS) 年会关注并讨论了全球移民散居之挑战。洛桑运动于 2004 年开始关注全球散居群体现象，2004 年洛桑芭提雅宣教磋商会就“迁移中的人群”这一主题进行了最早的正式审议，并于 2006 年首次召开“全球散聚宣教咨商会议”。2009 年，《洛桑福音事工首尔宣言》将散聚宣教定义为：“了解及参与神在非居于出生地人士的救赎使命的宣教学架构。”¹

1 洛桑福音事工 2009 散聚学者咨商会议，韩国首尔圣三一神学研究院“散聚宣教学之《首尔宣言》”，2009 年 11 月 14 日。

洛桑福音运动第三届会议（2010 年）正式将移民与散居当作全球性议题讨论，并发表开普敦承诺。² 随之，在普世华人教会与宣教界，散居与散聚宣教议题与差传策略之讨论成为共同关注的焦点。世界华福中心（CCCOWE）于 2023 年 10 月初举办了全球华人宣教峰会，主题为“散居、汇聚、火炬”。就在本期主题预备过程中，加拿大华福于 4 月下旬举办了“华人散聚与全球福音契机”网络策进会议。本期主题“散居与散聚宣教”即是在此热烈的氛围中，因应全球宣教趋势的需要而做出的积极回应与努力。

本期“主题文章”推出 5 篇文章。其中作者铭贤以数字数据呈现，资料收集整理分析切入，帮助读者从宏观角度，特意引导读者认识“散居与散聚宣教”之宣教议题，并身体力行地参与到其中。作者在文中针对散居与散聚宣教作出自己的分析与建议，指出并强调散居与散聚宣教是上帝主动推动并引导的。中国教会神的百姓要为抢救灵魂，为宣教而主动分散，主要面对并全力服事散居全球的华人、未得之民群体，以及流离失散者（包括难民与流离失所者）等散居群体与社群。作者牧宣以“圣经中的散居与散聚宣教”著文，重点查考圣经中的“散居”一词，并分解圣经中记载的几次大分散，又从圣经列出散聚宣教的案例，藉此带出神在历史上如何使用散居与散聚宣教。该文展望中国教会主要面对散居宣教群体，如城市的民族宣教、流散的难民宣教，以及华人的散聚宣教。最后指出散聚宣教事工的四个模式完全可以适用于海外华人的散聚宣教——①向散聚群体宣教；②透过散聚群体宣教；③由散聚群体宣教；④与散聚群体一起宣教，而且可以成为中国教会重要的散聚宣教策略。

作者思温格带领我们了解“当今全球华人散聚宣教之趋势”，她在文中探讨华人散聚宣教的趋势变化，特别是与中国的政治、宗教政策之间的关联，并探讨这些发展对华人散聚宣教事工的影响，例如“一带一路”

2 资料来源：洛桑运动网站“开普敦宣言”https://lausanne.org/zh-hans/statement/ctcommitment-zh#_ftn76。

倡议、新宗教事务条例等。尽管面临诸如地缘政治变迁等挑战，这些变化却催生出华人散聚宣教之新趋势。最后，作者呼吁对这些契机进行深思熟虑的响应，鼓励海内外华人教会响应宣教工作的趋势转变，既要警惕风险，也要把握时机“务要传道”。

据观察普世华人教会目前多把散居华人宣教聚焦在欧美华人华侨身上，本刊则侧重在散居非洲华人华侨身上，盼望能够互相呼应，彼此补充。为此本期刊出龚文辉之“非洲华人散聚宣教”与约翰尼斯的“请过来帮助我们——散居非洲华人华侨的呼声”两篇文章，期望中国教会能更多关注非洲散居华人华侨的福音需要与宣教事工。作者龚文辉牧师通过个人宣教经历，揭示华人基督徒在非洲散居群体中的传福音现状与挑战。作者观察到北美神学院毕业生大多留在本土，而真正投身全球宣教的比例极低，这促使作者响应神的呼召，奔赴非洲宣教事奉，并在肯尼亚创立专门的“华人散聚事工差会”。作者在文中提出“华人散聚事工宣教模式”，强调广度、深度与可持续性的重要性，并呼吁建立国际宣教平台，动员全球华人资源，共同推动华人教会的宣教使命。作者约翰尼斯指出中国人早在千年以前就开始涉足游历非洲，十七世纪开始就有中国人移民非洲定居。据统计目前有超过 200 万中国人在非洲大陆各国生活工作，并形成一个庞大的华人社群群体，而且人数继续增加的情况势不可挡。身在非洲的华侨华人，生活打拼不易，甚至可称为非洲艰难，充满各种压力与眼泪、排斥与凶险，亟需身心灵各方面的关心与关顾，此乃向中国教会发出的呼声。而将近 80 年历史的非洲华人教会，在坚持自身牧养与发展，人力、财力与经验相对不足的情况下，仍然努力地面向并服事国内源源不断涌入非洲的新移民华侨。而海外华人教会、差会与宣教士们已经在非洲服事华人华侨几十年，身体力行地为中国教会做出了榜样。所以，中国教会理当竭力回应散居非洲华侨华人发出的呼声，全力与海外华人教会，以及非洲华人教会通力协作，为主赢得非洲散居华侨华人的灵魂。

“普世宣教”栏目放眼在普世洛桑福音运动，聚焦在中东与非洲，刊出三篇文章。刘明德校译的由洛桑运动侨民问题网络编写的“迁移中的人群”一文指出 21 世纪以来，世界各地的人口流动加速达到前所未有的水平，并且认为我们都是移民或移民的后代，同时强调散居侨民为一个圣经词汇，也是救赎历史中的一个关键主题之观念。该文的目的是帮助读者全面了解当代人口流动议题，并唤醒全球教会了解基督教信仰的流散性质以及大规模人口背井离乡所带来的宣教机会。该文为散居与散聚宣教提供了一个宣教框架与神学基础。其中散居诠释学之提出与讨论为本文之亮点。曾于中东地区服事多年的作者思温格结合自己的实地经验带领我们“探寻丰富深邃的伊拉克教会”，主要针对中东地区教会以及伊拉克东方教会的研究，并重点介绍源远流长的伊拉克教会历史与近况。最后，作者强调在今天的伊拉克基督徒为少数民族，拥有自己的语言和文化，千年来犹如神的余民，经历了波斯王朝和伊斯兰帝国，但不论得时或不得时，他们都在继续持守着自己的宗教信仰与教会传统。作者深刻地感受到神对他们的怜悯慈爱，神爱这个大河古国。龚文辉牧师之“非洲华人基督徒身份认同与宣教参与”一文为一项基于现实的理论研究，目的在于从广度、深度和可持续性三方面，来透视散居华人基督徒在非洲的宣教事工现状。作者在 2017-2019 年间对 35 位非洲华人基督徒进行深入访谈。研究显明，非洲的散居民宣教在广度、深度与可持续性方面，都令人堪忧。广度上，需要更多的华人基督徒参与其中，开展更广泛的传福音和门徒训练工作；深度上，尚缺乏信仰扎实与有效问责的操作系统。为此作者强调非洲散居民宣教事工只有在广度和深度上都有所突破，并预备有概念能力的散居领袖成为接棒人，才能有可持续性的发展。感恩的是散居非洲的华人基督徒在宣教参与中找到并认同了自己的属灵身份与使命责任。于此，我们要特别感谢思温格与龚文辉两位作者对学刊事工的支持，并不吝赐稿，分别为本期贡献出两篇文章。

“差传研究”栏目继续刊登宣教神学主题释经文章。本期作者亚伯拉罕之“启示录宣教释经——耶稣基督的启示：将来必成的事”，首先带领我们建立起符合圣经的神学体系架构与宣教释经的基础。然后从宣教的角度与宣教神学的角度诠释启示录。该文从系统神学所涉猎的主要主题，来讨论启示录中所涉及到的宣教神学主题，并从宣教神学之重要的宣教议题角度，针对性地对启示录进行释经研究。宣教神学所涉及到的诸多重要宣教议题，亦为作者启示录宣教释经的重点主题与内容。比如患难中的教会、得胜属灵争战、完成宣教大业、耶稣基督再来、上帝得着荣耀等宣教议题等，都成为作者从宣教角度诠释启示录的重要路径。作者在宣教释经过程中持谦卑、开放与尊重的态度，主要参考并引用的是美国三一神学院新约教授格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）《启示录注释》的内容。格兰·奥斯邦也是中国教会所熟悉的《21 世纪基督教释经学——释经学螺旋的原理与应用》一书的作者。

学刊资料室编辑整理之“中国少数民族华侨华人宣教”一文，乃关于中国少数民族华侨华人概念、辨识、数量、分布、现状与宣教挑战的文章。据统计全球华侨华人超过 6000 多万人分布全世界，中国 55 个少数民族中，有 34 个跨界民族，600 多万少数民族华人华侨，占到 1/10 以上。这是一个庞大的群体，也是社会与教会都比较陌生并较少关注的群体。社会学界研究不太多，教会的研究也是乏善可陈。盼望本文之整理与缕述能激发中国教会对于少数民族华侨华人的重视、研究与宣教投入，并成为中国教会普世宣教参与中重要的宣教路向之一。

本期以两位中国教会年轻作者子莲、马可之“搭建文化桥梁 助力福音传播——《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》书评”作为收尾文章，让我们感到欣慰的是，中国教会在宣教领域的训练与装备正在日益提高，年轻的宣教工人们正在不断地涌现，且日趋成熟，这成为中国教会进深参与普世宣教的极大助力。亦如两位作者所希望的：“愿此书能帮助中国教

会降低跨文化工人的流失率，提升跨文化事工的效能，推动宣教浪潮波澜壮阔地发展，使万族发出的赞美声此起彼伏，直到神的宝座前！”

尽管如此，本期内容仍显示出学术与经验之不足的情况，主要以资料、资讯与不断更新之数据等的收集、整合、分析并呈现来弥补自身之局限与缺欠。所以，我们需要降卑在神的面前，继续靠主努力前行，以求不断更新，不断提升。也盼望本期大量的资讯、资料与数字数据，成为每位读者心中的负担，在上帝感动与呼召的恩典中，投身于散居与散聚宣教事工中来。

最后，回到圣经中强调我们以圣经为本之散居与散聚宣教的神学基础：

亚当夏娃离开伊甸园是人类开始迁徙散居之始（创 3:23-24）。示拿平原巴别城变乱口音，天下的众人分散在全地上，是为人类散居遍地之始。

“于是，耶和华使他们从那里分散在全地上，他们就停工不造那城了。因为耶和华在那里变乱天下人的言语，使众人分散在全地上，所以那城名叫巴别（就是“变乱”的意思）。”（创 11:8-9）

亚伯拉罕蒙召往耶和华指示的地去，是为神对万族万民救赎计划正式实施之始，亦为旧约移民散居与散聚宣教之始。

耶和华对亚伯兰说：“你要离开本地、本族、父家，往我所要指示你的地去。我必叫你成为大国。我必赐福给你，叫你的名为大，你也要叫别人得福。为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。地上的万族都要因你得福。”（创 12:1-3）

新约时代移民散居与散聚宣教之始发生在耶路撒冷教会大遭逼迫之时，“从这日起，耶路撒冷的教会大遭逼迫。除了使徒以外，门徒都分散在犹太和撒玛利亚各处。……那些分散的人往各处去传道。”（徒 8:1、4）从这两节经文来看，初期教会是在逼迫患难的处境中，开始主动展开散居与散聚宣教事工与策略的。

而先知以赛亚书上帝之宣告乃为散居与散聚宣教之大功告成之际。
“我（耶和華）必領他們到我的聖山，使他們在禱告我的殿中喜樂。他們的燔祭和平安祭，在我壇上必蒙悅納，因我的殿必稱為萬民禱告的殿。”
主耶和華，就是招聚以色列被趕散的，說：“在這被招聚的人以外，我還要招聚別人歸併他們。”（賽 56:7-8）

“你們必須忍耐，使你們行完了神的旨意，就可以得着所應許的。”因為還有一點點時候，那要來的就來，並不遲延。”（來 10:36-37）

愿神的旨意成就！●

中国宣教学刊编委会

铭贤

2025 年 4 月 24 日

散居与散聚宣教

文 / 铭贤

撮要：本文不作为学术研究性文章，而是因应“散居与散聚宣教”议题之需要，以数字数据呈现，资料收集整理分析为主。目的是帮助读者从宏观与主题的角度，特意引导读者认识散居与散聚宣教，并身体力行地参与到其中。本文首先为大家澄清规范本宣教议题所涉及到的关键与核心观念。再缕述全世界比较典型的散居群体，以犹太人、中国人与罗姆人为例。然后为读者呈现历史中散聚宣教典范，以耶路撒冷教会、摩拉维亚弟兄会、耶稣家庭移民宣教为例。最后，作者针对散聚宣教作出自己的分析与建议。散居与散聚宣教是上帝主动推动并引导的，中国教会神的百姓要为抢救灵魂，为宣教而主动分散，主要面对并全力服事散居全球的华人、未得之民群体，以及流离失散者（包括难民与流离失所者）等散居群体与社群。

关键词：散居 散聚 移民 难民 流离失所 寻求避难 犹太人
中国人 罗姆人 耶路撒冷教会 摩拉维亚弟兄会
耶稣家庭宣教运动

绪言

国际移民组织¹总干事 António Vitorino 说：“人类的迁移和流动很可能是一种古老的现象，它几乎触及了世界上的每一个社会。”²确实地说，人类历史就是迁徙与散居的历史，迁徙、散居、散聚为全世界范围，万族万民，以及列邦列国之全人类长期以来的共同文化现象。因为饥荒、战争，以及不适宜居住环境等而被动迁移；为了自身更好地发展，家族更加兴旺等而主动地分散，形成全球散居的不停止延续情形。而在所有的迁徙与散聚中，几乎所有人都存有一个盼望，就是兄弟姐妹、亲朋好友、邻里乡亲等终得机会相聚。中国传统文化节日中之“中秋节”与“春节”，即是散居与散聚文化现象的典型代表。一年的辛劳工作与打拼，为得就是节日与家人的团圆；在为数不多时日的团聚之后，就会再次踏上风雨兼程、前路漫漫的散居生活与工作。

散居与散聚宣教、散聚宣教学 (Diaspora Missiology) 是进入二十一世纪之后，随着全球范围内人口的快速流动、分散与散居现象而出现的。宣教学领域将移民与散居者称之为散聚之民 (Diasporas)、散聚群体 (Diaspora Peoples) 或散聚社群 (Diaspora Communities) 等。

最早对此议题的关注，始于 2002 年 6 月美国宣教学会 (AMS) 的年会，其后《宣教学：国际评论》(Missiology Journal) XXXI 2003 年 1 月的主题遂定为“基督徒宣教面临的移民挑战与机遇 (Migration Challenge and Avenue for Christian Mission)”，集结了不少宣教学者讨论各地移民人口的文章。温以诺牧师发表文章“华人侨民中的宣教使命：移民与宣教的案例研究 (Mission among the Chinese Diaspora: A Case Study of Migration and Mission)”，此应该是华人教会学者最早关注并研究散居与散聚宣教的文章。

1 2021 年是国际移民组织 (International Organization of Migration, 简称 IOM) 成立 70 周年，这为反思组织自身及其工作提供了契机，特别是反思自 2016 年加入联合国系统以来的工作。国际移民组织是 (自 1951 年以来) 以所有人的利益为目标，促进人道和有序移民的主要政府间组织。它拥有 174 个成员国，在 100 多个国家设有办事处。国际移民组织的前身是 1951 年成立的欧洲移民流动临时政府间委员会 (Provisional Intergovernmental Committee for the Movement of Migrants from Europe, 简称 PICMME)，该委员会是在第二次世界大战后西欧充斥着混乱和流离失所的背景下形成的。国际移民组织最初是战役后勤机构，后扩大了业务范围，成为与政府和民间团体合作的主要国际机构，致力于促进人们对移民问题的理解，鼓励通过移民实现社会和经济的发展，并维护移民的尊严和福祉。

2 国际移民组织 (IOM)，全球化智库 (CCG) 译：《世界移民报告 2022》，页 xiv。

在 2004 年的洛桑论坛之前, Filipino International Network (FIN) 已因菲律宾人口散布全球于 2004 年 4 月在韩国首尔召开咨商会议。同年 9 月下旬, 洛桑世界福音传播委员会首次在泰国芭堤雅举行的洛桑论坛将散居人口列为重要的课题, 会后发表论文“侨民和国际学生: 邻家的新人”, 正式将“散聚宣教”定为教会的全球议程 (The global agenda of the Church)。

洛桑福音委员会于 2006 年首次召开“全球散聚宣教咨商会议”, 在加拿大艾伯塔省埃特蒙德市 (Edmonton, Alberta) 的泰勒大学学院与神学院 (Taylor University College & Seminary) 举行。

洛桑福音事工委员会致力推动“散聚宣教”, 其后有多个相关的会议, 如 2007 年的国际领袖会议 (LCWE Leadership International meeting), 2008 年成立“散聚人口领袖团队” (Lausanne Diasporas Leadership Team, LDLT)。

洛桑神学工作组与世界福音联盟 (WEA) 神学委员会合作于 2009 年 1 月 26 日至 30 日在巴拿马城举行会议, 并在磋商会上发表论文“关于移民在上帝使命中的作用的圣经观点”。洛桑福音事工 2009 散聚学者咨商会议在韩国首尔圣三一神学研究院举行, 并于 11 月 14 日发布“侨民宣教学首尔宣言”³

2010 年在南非开普敦举行的第三次洛桑大会更向各出席人派发小册子《为聚而散: 拥抱散居侨民的全球趋势》(Scattered to Gather: Embracing the Global Trend of Diaspora)⁴ 温以诺牧师说: “自第三次洛桑会议于南非发行后, 散聚宣教的课题, 和散聚人口传福音的策略, 就慢慢在国际界被认同, 如今很多国际性会议, 都采取这主题, 甚多差会亦采纳这个差传策略。”⁵

华人教会较早开始关注、研究并倡导散聚宣教的主要推动者, 当属温以诺牧师。他早在 2007 年就撰文“散聚宣教学”, 并将“散聚宣教学” (Diaspora Missiology) 定义为: “从差传学角度有系统地探讨研究人口散聚的现象, 冀求明白及参与神在散聚人口中的救赎事工。”⁶

3 洛桑运动文件: “侨民宣教学首尔宣言”。2009 年 11 月 11 日至 14 日, 作为海外侨民的宣教领袖、动员者、教育者、培训师和天国同工, 在韩国首尔召开洛桑侨民教育者磋商会——与在马尼拉举行的洛桑侨民战略磋商会合作, 并作为其延伸的成果, 菲律宾 2009 年 5 月 4-8 日。

4 参考并整理自温以诺“散聚人口”福音事工。《大使命》双月刊 第九十四期, 二零一一年十月, 页 4-5。

5 温以诺“散聚人口”福音事工。《大使命》双月刊 第九十四期, 二零一一年十月, 页 5。

6 温以诺: “散聚宣教学”《大使命》双月刊第七十期, 2007 年 10 月, 页 24。

温牧师在 2021 年接受中华神学研究中心主编徐济时牧师访问时曾说：“2003 年，我已在美国差传学会 (American Society of Missiology)，发表一篇关于散聚宣教和海外华人宣教事工的学术文章。2006 年在耶鲁大学安息年的研究，探索两项课题：关系论及散聚宣教学。自此陆续使用中、英文按散聚宣教学的主题，出版文章及十多本专册。”⁷ 自从开普敦洛桑会议之后，温牧师又连续出版了 10 多本英文、4 本中文专册，包括 2015 年的《北美华人散聚宣教》和《香港南亚裔的散聚宣教》，2021 年的《意大利散聚华人及散聚宣教》等。

一、关键与核心的概念

在全球散聚文化现象中，涉及到一些关键与核心性概念，需要我们了解、认识，并予以澄清规范之。这些概念主要有“移民”“国际移民”“常规移民”“非常规移民”“气候移民”“受困人口”“有计划的搬迁”“流离失所”“难民”“寻求庇护者”“驱逐”“失散儿童”“偷运移民”“人口贩运”等。我们就以联合国相关文件之定义，帮助我们了解与权衡。

1、移民 (Migration)

联合国经济和社会事务部宣称：尽管没有依法商定的定义，但联合国将移民界定为“无论因何原因，自愿或非自愿，且无论通过何种手段进行正常或不正常的移民并在外国居住一年以上的人”。

2、国际移民 (International Migration)

1998 年联合国新解释中规定：(1) “国际移民”是指“改变其常住国的任何人”。这一定义包括所有移民，无论其法律身份、移民性质或原因如何。(2) 长期移民 (long-term migrant) 是指“迁入非原住国家超过 12 个月的人”，其中包括欧美国家外来移民中的家庭团聚者、自由定居者、就业类移民、投资类移民、退休类迁移者以及按照难民法入境并获得永久定居资格的人。短期移民 (short-

7 中华神学研究中心：“访问温以诺牧师”，<https://ctrcentre.org/wp-content/uploads/2022/01/2.%E6%B8%A9%E4%BB%A5%E8%AB%BE-no-header.pdf>。

term migrant) 是指在非原住国家居住 3-12 个月的人, 其中包括国际留学生、接受技术培训的人员、短期劳工、外交官和国际组织官员等。⁸

3、非常规移民 (Irregular migration)

人员流动发生在管辖进来源国、过境国或目的国的法律、法规或国际协定之外。

4、常规移民 (Regular migration)

符合来源国、过境国和目的国法律的移民行为。⁹

5、环境移民 (Environmental migration)

是指主要由于环境的突然或逐渐变化对其生活或生活条件产生不利影响, 而被迫或自愿暂时或永久地离开其惯常居住地, 并在其来源国或惯常居住地之内或之外的人或群体的流动。

6、气候移民 (Climate migration)

是环境移民的一个子类别; 它定义了一种特殊类型的环境移民, 即环境的变化是由气候变化引起的。在这种情况下, 移民会使受影响的人更容易受到伤害, 特别是被迫移民时。然而, 移民也可以是适应环境压力的一种形式, 有助于建立受影响个人和社区的韧性。

7、受困人口 (Trapped populations)

不会迁移, 但却位于受到威胁的地区……他们有一定风险将会被“困住”或不得不留下来, 在这些地区他们将更容易受到环境冲击和贫困化的影响。

8 梁茂信: “世界现代史视域下的移民概念与含义”《史学月刊》第八期, 2016 年, 页 95-96。
9 国际移民组织: 《世界移民报告 2022》, 页 187。

8、有计划的搬迁 (Planned relocation)

是在灾害或环境恶化的情况下（包括由于气候变化的影响），个人或群体有规划地搬离或被帮助搬离地其家园或临时居住地，在一个新的地点定居，并获得重建生活的条件。¹⁰

9、流离失所 (Displacement)

遭强制或有义务逃离或离开其家园或惯常居住地的人员的流动，尤其是由武装冲突、普遍的暴力局势、人权侵犯以及自然或人为灾难造成或为规避其影响而造成。

10、难民 (Refugee)

根据《1951 年难民公约》，难民是指“因有正当理由畏惧由于种族、宗教、国籍、属于某一社会团体或具有某种政治见解的原因受到迫害而留在其本国之外，并且由于此项畏惧而不能或不愿受该国保护的人。”

11、寻求庇护者 (Asylum seeker)

寻求国际保护的个体。在采用个性化程序的国家，寻求庇护者是指其申请尚未得到其提交申请的国家最终决定的人。并非每个寻求庇护者最终都会被认定为难民，但每个被认定的难民最初都是寻求庇护者。¹¹

12、驱逐 (Expulsion)

也称为驱逐出境或有时称为驱逐出境，是指在驱逐出境或驱逐出境命令之后，一国在拒绝入境或终止居留许可后，将非国民从其领土驱逐到其原籍国或第三国的正式行为或举动。¹²

10 国际移民组织：《世界移民报告 2022》，页 402。

11 来源：联合国难民事务高级专员公署，《主要术语表》（2006 年），同时请参阅国际保护、移民、难民（授权）、难民（1951 年公约）。

12 来源：改编自联合国国际法委员会《驱逐外国人条款草案》及其评注（2014 年）第 2（a）条。

13、失散儿童 (Separated children)

根据《儿童权利公约》第 1 条的定义，与父母双方或之前法定或习惯的主要照顾者分离的儿童，但不一定与其他亲属分离。因此，这些儿童可能包括由其他成年家庭成员陪伴的儿童。¹³

14、偷运移民 (Smuggling of migrants)

为了直接或间接地获取金钱或其他物质利益，促使某人非本国国民或永久居民非法进入某一缔约国。¹⁴

15、人口贩运 (Trafficking in persons)

以威胁、使用武力或其他形式的胁迫、绑架、欺诈、欺骗、滥用权力或利用弱势地位，或给予或接受付款或者好处，以取得对他人有控制权的人的同意，从而招募、运送、转移、窝藏或接收人员，以达到剥削的目的。剥削至少应包括利用他人卖淫或其他形式的性剥削、强迫劳动或服务、奴役或类似奴役的做法、劳役或摘除器官。¹⁵

二、散居群体与社群典型

流散（英语：diaspora，源自古希腊语：διασπορά）具有共同民族认同的人口群体由于游牧文化的入侵诸原因导致的迁徙，这与难民的出现密切相关。尽管如此，难民可能会或不会最终定居在新的地方，而流散一词指的是长期流离失所与集体搬迁。

欧洲历史上的流散有前 6 世纪的希腊人。在古代，来自巴尔干和小亚细亚的希腊部落商贸与殖民活动促使希腊人开始散居，他们在西西里、南意大利、利比亚北部、西班牙东部、法国南部、黑海海岸等地成立起希腊城邦。希腊人成立了

13 来源：摘自儿童权利委员会第 6 号一般性意见：在原籍国以外无人陪伴或失散儿童的待遇（2005 年 9 月 1 日）联合国文件 CRC/GC/2005/6，第 8 段。

14 来源：改编自《联合国打击跨国组织犯罪公约关于打击陆、海、空偷运移民的补充议定书》（2000 年 11 月 15 日通过，2004 年 1 月 28 日生效）2241UNTS507）第 3（a）条。注：在上述定义中，议定书定义中使用的“非法入境”一词已被“非正常入境”一词取代。

15 来源：《联合国打击跨国组织犯罪公约关于预防、禁止和惩治贩运人口特别是妇女和儿童行为的补充议定书》（2000 年 11 月 15 日通过，2003 年 12 月 25 日生效）2237UNTS319，第 3（a）条。

超过 400 个殖民地。非洲历史上的流散是由于 16 世纪开始的黑奴贸易，导致大量非洲黑人散居世界各地。

亚洲历史上的流散主要有罗马帝国的犹太人大起义失败后，犹太人大量逃离巴勒斯坦家园，流散世界各地。阿拉伯帝国大幅扩张版图后，大量阿拉伯人离开荒凉贫瘠的阿拉伯半岛，流散到地中海东岸、南岸以及美索不达米亚、南欧的伊比利亚、东非的努比亚和桑给巴尔等地定居。以及南亚的罗姆人于公元 10 世纪左右迁离位于印度西北部的家乡之后，流散到除不列颠群岛和斯堪的纳维亚以外的几乎全欧洲范围地区。¹⁶ 还有散居世界各地的中国人。

不过，在全世界成千上万的族群中，犹太人、中国人与罗姆人为最具典型的散居族群。我们将此三个族群呈现于此。此三个族群的共同特点是，不管流散到哪里，都会慢慢地形成当地社群，并在保留自身语言、宗教、文化与习俗之同时，逐渐融入到当地社会。

1、犹太人

根据维基百科资料显示。¹⁷ 当今犹太人总人口为 1521 万 -1990 万（如果包括部分犹太血统则为 2260 万）。主要分布地区为：以色列 690.5 万 -740.1 万，美国 600 万 -1150 万，法国 44 万 -60 万，加拿大 39.8 万 -55 万，英国 31.2 万 -37 万，阿根廷 17.5 万 -31 万，俄罗斯 15 万 -46 万，德国 11.8 万 -22.5 万，澳大利亚 11.8 万 -14.5 万，巴西 9.2 万 -15 万，南非 5.2 万 -7.5 万，乌克兰 4.3 万 -14 万，匈牙利 4.7 万 -10 万，墨西哥 4 万 -5 万，荷兰 3 万 -5.3 万，比利时 2.9 万 -4 万，意大利 2.7 万 -4.1 万，瑞士 1.8 万 -2.5 万，智利 1.6 万 -2.4 万，乌拉圭 1.6 万 -2.4 万，土耳其 1.5 万 -2.1 万，瑞典 1.5 万 -2.5 万。

非洲犹太人是非洲的犹太人社群，其中塞法迪犹太人和米兹拉希犹太人主要居住在北非马格里布；南部非洲犹太人主要居住在南非；贝塔以色列移民到以色列前主要生活在现今埃塞俄比亚的阿姆哈拉州和提格雷州；柏柏尔犹太人历史上主要居住在北非，而且很多人一度皈依伊斯兰教；此外还有已经同化，迄今已经不存在的犹太人社群，例如西非的比拉德苏丹犹太人。

16 资料来源：维基百科条目：“流散”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%B5%81%E6%95%A3>。

17 资料来源：维基百科，自由的百科全书，条目：“犹太人”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%8A%B9%E5%A4%AA%E4%BA%BA>。

1) 塞法迪犹太人¹⁸

塞法迪犹太人（西班牙语：Sefardí，希伯来语：סִפְרָדִּי），是指在 15 世纪被驱逐前，祖籍伊比利亚半岛并遵守西班牙裔犹太人生活习惯的犹太人。而在以色列，则无论祖籍背景，泛指非阿什肯纳兹（指近代指德国，是源于中世纪德国莱茵兰一带的犹太人后裔）并在犹太教上实行塞法迪礼的犹太人。塞法迪犹太人属于犹太教正统派的一支，占犹太人总数大约 20%。由于长期生活在伊比利亚半岛上，生活习惯与其他分支颇为不同。说拉迪诺语（又称作犹太 - 西班牙语）。塞法迪一词意思为“西班牙的”，塞法迪是犹太人称呼伊比利亚半岛的名字。

目前学界对塞法迪犹太人的起源尚无定论，但有零星记录表明在罗马时期之前，犹太人就已经开始在伊比利亚半岛定居。《圣经》中的《俄巴底亚书》第一章 20 节写道：“在迦南人中被掳的以色列众人必得地直到撒勒法，在西法拉中被掳的耶路撒冷人必得南地的城邑。”部分学者认为，“西法拉”（希伯来语：דִּרְפָס）指的就是西班牙。而最早有提及到塞法迪犹太人的文献，可能是《罗马书》（参罗 15:23、28）。部分学者诸如弗拉维奥·约瑟夫斯等认为，保罗之所以试图到西班牙传播福音，当地有犹太人社区是其中一个原因。

调查，现今有 5 万犹太人依然生活在西班牙。在葡萄牙亦有小型的犹太社区，人数在 2000 到 3000 之间。这些犹太人大部分是西班牙结束摩洛哥北部统治之后而回迁半岛的移民。在直布罗陀有一个人数达 600 人的塞法迪犹太人社区。

在 15 世纪 90 年代收复失地运动之后，塞法迪犹太人亦被逐出西班牙（1492 年阿罕布拉法令）及葡萄牙（1497 年），后来分别流散到北非、南欧、东南欧、西欧、西亚、拉丁美洲等地。2015 年，西班牙和葡萄牙两国皆通过法律允许能够证明其祖籍地的塞法迪犹太人获得本国公民身份。直至 2015 年，仍有 1 万犹太人依然生活在摩洛哥。在卡萨布兰卡、菲斯、丹吉尔、得土安与索维拉等城市，仍然有小型的犹太人社区存在。

当代塞法迪犹太人有 350 万，占全球 15%-20% 的犹太人口。主要分布地区为：以色列 140 万，法国 30-40 万，美国 20-30 万，阿根廷 5 万，土耳其 2.6 万，古巴 2.2 万，墨西哥 1.5 万，英国与巴拿马各 8,000，哥伦比亚 7,000，摩洛哥与希腊各 6,000，突尼斯与波黑各 2,000。

18 资料来源：维基百科，自由的百科全书，条目：“塞法迪犹太人”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%A1%9E%E6%B3%95%E8%BF%AA%E7%8A%B9%E5%A4%AA%E4%BA%BA>。

2) 米兹拉希犹太人¹⁹

米兹拉希犹太人（希伯来语：מִצְרַיִם，现代 Mizrahim，意为“东方人”），狭义上通常为居于中东的犹太人，例如来自西亚的伊拉克、库尔德斯坦、黎巴嫩、叙利亚、也门、土耳其和伊朗，以及北非的埃及、利比亚、突尼斯、阿尔及利亚和摩洛哥。广义上，该民系亦可包含来此高加索地区（例如来自阿塞拜疆和达吉斯坦的山区犹太人）和中亚（例如乌兹别克斯坦和塔吉克斯坦的布哈里安犹太人）的犹太人。

直至 2005 年，61% 的以色列犹太人登记拥有部分或完全的米兹拉希犹太血统。根据以色列以外独立机构在以色列的问卷调查，今天的以色列犹太人中，超过 80% 的以色列犹太人有两位以上中东系（米兹拉希系）犹太人祖父母，超过 50% 的以色列犹太人四位祖父母全部为中东系（米兹拉希系）犹太人。

时至今日，依然有高达 4 万名米兹拉希犹太人生活在各非阿拉伯的穆斯林国家，主要在伊朗，但在乌兹别克斯坦、阿塞拜疆和土耳其亦有分布。北非马格里布依然有少量犹太人定居——摩洛哥有 6,000 多人，而突尼斯则有 1,100 多人。在黎巴嫩，犹太教是受官方承认的宗教，当地亦生活着 100 人左右犹太人。

当代米兹拉希犹太人总人口为 460 万（2018）。主要分布地区为：以色列 323.28 万（2018），美国 30 多万，俄罗斯 3 万多，阿塞拜疆 1.1-3 万，哈萨克斯坦 1.5 万，乌兹别克斯坦 1.2 万，伊朗 8,500，英国 7,000，印度 5,000，加拿大 3,522，阿根廷 2,000，澳大利亚 1,000，吉尔吉斯斯坦 1,000，比利时 800，伊拉克 400-730，西班牙 701，香港 420，菲律宾 150，日本 109，亚美尼亚、塔吉克斯坦与土耳其各 100，黎巴嫩少于 100，中国 90，巴林 37，埃及 9，也门少于 4。

2、中国人

1) 中国移民散居古史²⁰

中国移民史可以上溯到 2000 多年以前。据历史记载，汉朝日南郡朱吾县（今越南广平省境内）居民不满县吏苛政，逃至屈都昆（今马来西亚西马登嘉楼之

19 资料来源：维基百科，自由的百科全书，条目：“米兹拉希犹太人”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%B1%B3%E5%85%B9%E6%8B%89%E5%B8%8C%E7%8A%B9%E5%A4%AA%E4%BA%BA>。

20 资料来源：维基百科，自由的百科全书，条目：“华侨华人”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%8F%AF%E5%83%91%E8%8F%AF%E4%BA%BA>。

龙运市)。唐朝贞观年间,僧人孟怀业到佛逝国取经,后留恋佛逝(苏门答腊岛)不回故乡。五代时苏门答腊就有中国人耕种,其中巨港(苏门答腊岛东部城市)华人最多。他们是黄巢起义失败后逃亡至苏门答腊的华侨。宋嘉佑年间,安南(今之越南)虏走大批中国人到安南。在大约 13 和 14 世纪期²¹间,有 3 名中国妇女在东欧定居,并与阿什肯纳兹犹太人结婚。

元朝航海家汪大渊所著《岛夷志略》记载单马锡(今之新加坡)有华侨定居。唐人到真腊(今之柬埔寨)国居住经商会娶真腊女子为妻。洪武三十年(1397 年),时旅居三佛齐(今之苏门答腊岛)的华侨 1,000 多人拥戴广东南海人梁道明为三佛齐国王。嘉靖年间,潮州江洋大盗林道干聚集 2,000 余人攻占北大年(泰国南部城市),因助暹罗王破安南(今之越南),受暹罗王嘉奖,赐其女与之成婚。

清雍正年间,广东澄海华富里(今汕头市澄海区上华镇)人郑达,南渡暹罗,其子郑昭为暹罗王。婆罗洲戴燕国王吴元盛、昆甸国王罗大均是广东嘉应人。乾隆年间华人罗芳伯在加里曼丹岛岛上(今加里曼丹西部)成立了“兰芳共和国”。

2) 当今海外华侨华人口统计

当今海外华侨华人总人口为 6 千万(2020 年),²²此乃官方与民间都认同使用的数字。目前具体分布与人数统计没有更新的资料,我们综合参看维基百科各条目给出的统计数字仅供大家参考,因为逾期居留者众,故实际数字可能会高很多。

亚洲:新加坡 257.1 万,泰国 939.2,792 万,马来西亚 690 万,印度尼西亚 283.2,510 万,菲律宾 135 万,缅甸 122 万,越南 82.3,071 万,韩国 107.5,566 万,日本 761.563 万,老挝 19 万,沙特阿拉伯 200 万,阿联酋 40 万,柬埔寨近 70 万,哈萨克斯坦 30 万,吉尔吉斯斯坦 10 万,以色列 2.3 万,土耳其 6 万-8 万,巴基斯坦 1.5 万,孟加拉国和蒙古各 1 万,约旦 3,000-5,000,伊朗 3,000-4,000。

美洲:美国 545.7,033 万,加拿大 176.9,195 万,秘鲁 99 万,委内瑞拉 40 万,巴西 30 万,阿根廷 12 万,巴拿马 13.5 万,古巴 11.3,940 万,苏里南 7 万,多米尼加 5 万,智利 1.3 万,尼加拉瓜 1.2 万,牙买加 1 万,哥斯达黎加 9,000,伯利兹 700。

21 Brook, Kevin A. The Jews of Khazaria, Third Edition (Rowman and Littlefield, 2018). ISBN 978-1-5381-0342-5, 页 204。

22 数据来源:参考维基百科自由百科全书“华人”、“华侨华人”与“非洲华人”,百度百科“欧洲华人”等网站。

欧洲：俄罗斯 49 万，法国 60 万，英国 60 万，意大利 28.8,923 万，德国 21.2 万，西班牙 19.7,704 万，葡萄牙 2.5 万，匈牙利 5 万，爱尔兰 7 万，荷兰 12 万，奥地利 3 万，希腊 2.5，瑞典 3.3,548 万、丹麦 1.2 万、挪威 1.0,487 万、芬兰 1.1,825 万，塞尔维亚 1.5 万，罗马尼亚 2,249，冰岛 689，卢森堡 700，马耳他 3,000-5,000，捷克 4,000。

非洲：南非 50 万 -60 万，刚果 5 万，尼日利亚 10 万，加纳 3 万，法属留尼旺 2.5 万，毛里求斯 3.6,830 万，马达加斯加 10 万，苏丹 7.4 万，埃塞俄比亚 6 万，安哥拉 5 万，肯尼亚 5 万，乌干达 5 万，阿尔及利亚 4 万，乍得 4 万，纳米比亚 13 万，坦桑尼亚 3 万，赞比亚 8 万，莱索托 2 万，莫桑比克 1.2 万，埃及 1 万，津巴布韦 9,000，博茨瓦纳 6,000，喀麦隆 5,000，赤道几内亚 5,000，几内亚 5,000，吉布提 3,000，马拉维 3,000，马里 3,000，多哥 3,000，摩洛哥 3,000，塞内加尔 2,000，尼日尔 1,000，南苏丹 1,000，塞舌尔 1,000。

大洋洲：澳大利亚 139.0,639 万，新西兰 24.7,770 万，法属波利尼西亚 3.5,658 万，斐济 6,000，巴布亚新几内亚 2 万，汤加 1,000，瑙鲁约 1,000，瓦努阿图 2,000。

3) 地的四极都有散居的中国人

中国人散居在全世界范围。从地理角度来看，在任何角落，甚至地的四极都可以看到中国人的身影。据中国商务部的信息，2020 年时冰岛当地华人华侨约 734 人，分别来自或祖籍为中国大陆、香港、台湾等地区。²³

全世界最北也最独特的城市朗伊尔城，距离北极点只有 1300 千米。该城为斯瓦尔巴群岛的首府，常驻人口 2600 多。此岛位于北纬 78°，北冰洋巴伦支海和格陵兰海之间，隶属于挪威。

斯瓦尔巴群岛对于中国人来说不太陌生。这是因为我们会经常看到一些讲述这座群岛的文章。1925 年，北洋政府签署了《斯瓦尔巴条约》。该条约赋予了所有中国公民自由进入该群岛的权利。2002 年夏，中国在朗伊尔建立起我国第一个北极科学探险考察站——伊立特·沐林北极科学探险考察站，两年后的夏天，又在更北的新奥尔森建立了中国黄河科学站。说到中国人在朗伊尔的足迹，最早要追溯到 1908 年 5 月，环游世界的康有为，作为中国第一人曾抵达此处！²⁴

23 资料来源：维基百科，自由的百科全书。

24 资料来源：“世界上唯一禁止死亡的城市，纯净的像童话！，中国人不用签证就可以自由出入！”，参看“智能界”网站 <http://m.znjchina.com/huati/14991.html>。

康有为在这里曾赋诗“携同壁游挪威北冰洋那岌岛夜半观日将下未而忽升”。诗后的附注描述的是北极的极昼：“时 5 月 24 日，夜半十一时，泊舟登山，十二时至顶，如日正午，顶有亭，饮三遍酒，视日稍低日暮，旋即上升，实不夜也。”²⁵如今也不时听到有中国人耗时耗财勇于踏进此地。

被称为“世界尽头”，世界最南端的城市，阿根廷南部火地岛省的首府乌斯怀亚（Ushuaia），北靠安第斯山脉，面临连通太平洋和大西洋的比格尔海峡，与南极洲隔海相望，距南极洲仅仅 800 公里。乌斯怀亚到中国超过 2 万公里，但我们在这里感受到了不少中国元素。

乘坐火地岛国家公园的观光小火车，转动车门上方的小旋钮，对准“7”，就能收听标准的中文解说。漫步横贯市区东西的主要商业街，一家中国餐厅的招牌、红灯笼、中国画、熟悉的中餐菜名非常醒目。餐厅老板来自北京为一家三口，是来探望在阿根廷华为公司工作的儿子后，决定在此居住的。

乌斯怀亚仅有 23 平方公里陆地面积，9 万常住人口，堪称迷你小城，但它以自贸港的姿态处于阿根廷对外开放合作的前沿。与乌斯怀亚湾畔隔水相望的一幢建筑就是中国的合资工厂。2011 年，中国联想集团与阿根廷消费电子巨头 Newsan 合作，斥资 1400 万美元在这里建设工厂，主要生产个人电脑、智能手机等产品供应阿根廷市场。乌斯怀亚是到南极观光的成百上千中国游客的启航之处，也是“长城站”“中山站”“昆仑站”“泰山站”等中国南极科学考察站的重要补给基地。²⁶

大洋洲国家澳大利亚东北有个新喀里多尼亚岛，新喀里多尼亚岛东北海面上有个国家叫斐济。斐济位于西南太平洋中心，由 332 个岛屿组成，其中 106 个有人居住。斐济面积 1.83 万平方公里，由维提岛和瓦努阿岛两大岛以及一些小岛组成，首都苏瓦位于维提岛东南沿海。在第二大岛瓦努阿岛以东有个塔韦乌尼岛，这是斐济第三大岛，塔韦乌尼岛有个城市，就是怀耶沃。怀耶沃的地理位置非常特殊，这座城市位于赤道与南回归线之间，正好处在 180 度经线，也就是地球子午线上。从这层意义上讲，怀耶沃既是世界上最东的城市，也是世界上最西的城市。²⁷

25 资料来源：“怎样去北极旅游？”网名“觅世家”的文章，2017-02-27，知乎网站 <https://www.zhihu.com/question/24385707>。

26 资料来源：参看“乌斯怀亚：‘世界尽头’不寂寞”。环球时报，2023-11-17，<https://m.huanqiu.com/article/4FOCKEtLx4N>。

27 资料来源：“地球上最北、最南、最东、最西的城市分别在哪里？”，2019-11-20，搜狐网站 https://www.sohu.com/a/355023340_353978。

斐济对中国人免签证。现有华侨华人 5000 余人，95% 以上已加入当地国籍，以广东籍人为主，其中又以东莞（占华侨华人总数的 30%）、开平、中山、台山四地人数为最。华侨华人主要集中在苏瓦（近 3000 人）和劳托卡市。斐济华侨华人主要经营餐馆、杂货店、面包房和蔬菜种植等。

北非国家摩洛哥又被称为“马格里布”，在阿拉伯语中译为“日落之地”。公元 670 年，欧格白（Uqba ibn Nafi）从大马士革带来一万人军队。为方便阿拉伯人之后的军事进攻，建立突尼斯境内的凯鲁万城为基地。公元 682 年，阿拉伯帝国的远征军征战到丹吉尔，被大西洋阻挡了前进的步伐，以为这里是世界西端的尽头，傍晚他们看到火红的落日，于是脱口而出“马格里布”。²⁸

就以摩洛哥为例，在新冠疫情之前，摩洛哥有 3 千至 4 千中国人，因为疫情降至 2 千人左右。但在 2023 年夏季疫情结束之后，在一年左右的时间，中国人已经上升至 1 万人左右。并在不同城市，形成以工厂、公司、贸易、旅游、餐厅等为中心的华人社群社区。

3、罗姆人²⁹

在笔者这一代人的记忆中，印度电影“大篷车”所描述的吉普赛人（多称为罗姆人）生活印象极为深刻。

1) 罗姆人散居移民简史

罗姆人（罗姆语：Roma），旧称吉卜赛人、吉普赛人或茨冈人，为起源于印度北部，散居全世界的非定居民族。罗姆人以其神秘的形象著称，历史上多从事占卜、歌舞等职业。罗姆人也因为流浪与贫穷的生活、以及长期遭受歧视和迫害，而发展出与当地主流不同的生活方式和文化。百度百科“吉普赛人”词条宣称“据最新的考证，吉卜赛人的祖先是祖居印度旁遮普一带的部落，他们因迫于战乱和饥荒，离开印度向外迁徙，经阿富汗、波斯、亚美尼亚、土耳其等地到达欧洲。”

28 资料来源：维基百科：“阿拉伯—拜占庭战争”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%98%BF%E6%8B%89%E4%BC%AF%E2%80%94%E6%8B%9C%E5%8D%A0%E5%BA%AD%E6%88%98%E4%BA%89>。

29 资料来源：维基百科：“罗姆人” <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%BD%97%E5%A7%86%E4%BA%BA>。

罗姆人最初离开家园的原因和确切时间无从考证,目前可以知道的是,5-7 世纪之间,他们离开印度,出现在伊朗;10-11 世纪,他们经过西亚到达巴尔干半岛;15-16 世纪,罗姆人已散布于全欧洲。罗姆人从未建立过自己的国家,而且他们恪守其民族传统,刻意与主流社会保持距离,因此在多国都被看作是“次等民族”。

罗姆人长途迁徙的缘故至今尚为史界之谜。罗姆人的祖先是低种姓的印度教徒,应征入雇佣兵军队后,升为刹帝利(即战士)种姓,同时被派往西面以抵制伊斯兰教国家的扩张。另有学者称,穆斯林征服印度北部后,其俘虏沦为奴隶并发展出自身独特的文化,成为罗姆人的前身。但罗姆人到达中东后,为何不折返印度,反而继续前进,进入欧洲,则是不解之谜。罗姆人后来也大量迁入美洲。

进入殖民时代,罗姆人开始移居北美,在弗吉尼亚和法属路易斯安那有小规模移民记录。从 1860 年代开始,大规模的罗姆人移民到美国,其中有来自英国的罗姆人群体。20 世纪初移民的人数最多,主要来自讲弗拉赫罗姆语的卡尔德拉什族群。许多罗姆人也定居在南美洲。

2) 罗姆人散居分布与人口

全世界约有 500 万至 1,000 万罗姆人,其中大多数居住在欧洲。罗姆人主要聚居地有:巴尔干半岛、中欧、美国及前苏联加盟共和国。另外西欧、西亚及北非也有罗姆人居住。罗姆人在罗马尼亚、保加利亚、匈牙利、西班牙和美国的人口超过五十万。保加利亚的罗姆人占总人口的约 4.4%,其比例在世界各国当中排名第一。而在罗马尼亚各民族中罗姆族占 3.2%。斯洛伐克的罗姆人占总人口的约 5%-6%。

罗姆人主要分布地区为美国 100 万,巴西 80 万,土耳其 70 万-500 万,或者为 275 万,西班牙 65 万-150 万,罗马尼亚 62.1,573 万-200 万,法国 35 万-50 万,保加利亚 32.5,343 万-80 万,匈牙利 31.5,583 万-99 万,希腊 30 万-35 万,英国 9 万-30 万,或者 22.5,000 万,俄罗斯 18.2,766 万-120 万,塞尔维亚 14.7,604 万-50 万,或者 25 万,伊朗 10 万-11 万,意大利 12 万-18 万,德国 12 万-14 万,斯洛伐克 10.5,738 万-60 万,北马其顿 5.3,879 万,瑞典 5 万-10 万,乌克兰 4.7,587-40 万,捷克 4.0,370 万-30 万,阿根廷 30 万,葡萄牙 4 万-7 万,科索沃 4 万,荷兰 3.2 万-4.8 万,波兰 1.5 万-6 万,摩尔多瓦 1.2,778 万-20 万,克罗地亚 1.6,975 万-4 万,

波黑 8,864-6 万, 阿尔巴尼亚 8,301-15 万, 哈萨克斯坦 6,000, 加拿大 5,255-8 万, 芬兰 1 万。

3) 中国的吉普赛人

甘肃永登县城外面的一个村落——薛家湾。村里现有 170 多户人家, 600 多口人。有刘、柳、高、何四姓。这是一个独特群体, 他们几乎不种地, 也不从事狩猎和放牧, 常年成群结队在外流浪, 以占卜算卦和祛病禳灾为生。

1947 年 4 月出刊的《边疆通讯》第四期上, 发表了一篇署名为“竹天”的作者撰写的文章, 题为《中国的“吉普赛人”——记甘肃永登的蛮婆子》, 文中对当时生活在甘肃省永登县城附近的一个“将要衰落的少数民族”的生活习俗等问题作了一番简要的介绍, 作者说: “他们的言语、习惯、风俗与汉、满、蒙、回任何民族大大的不同, 他们自己叫他‘蛮子’或者‘蛮婆’, 人们也是如此地称呼他们”。作者称他们为“东方中国的吉普赛人”。³⁰ 自此后, 永登薛家湾就逐渐闻名各地。他们成为一个与众不同的文化群体, 人称其男为“蛮子”、女为“蛮婆子”。他们以永登薛家湾为主要聚居地。在天祝西大滩、古浪县东大滩、兰州城关区青白石、永登县原清水乡、秦川乡、原金嘴乡等地也有分布。

早在 1983 年三四月间, 兰州大学的柯杨先生带领研究生就曾到永登柳树乡薛家湾进行过长达 40 余天的调查。当年 5 月, 柯杨先生和他的研究生先后完成了《甘肃永登薛家湾人的职业及其信仰习俗》、《薛家湾人的家族及与家族有关的民俗传承》等研究文章。³¹

中国的吉普赛人来到中国的时间大约在元代。吉普赛人在波斯被称作“罗哩”, 在中亚, 也称柳里、古里, 均由波斯语“Lari”转化而来, 有勇敢、鲁莽、歌手、乞丐之意。蒙古人崛起以后, 成吉思汗子孙多次西征, 不断在中东地区扩张。他们俘虏了大批当地居民, 一部分作为奴隶, 一部分补充入蒙古军中。这些人被带回中原以后, 就有一部分吉普赛人来到中国, 被称为“罗哩回回”。

罗哩回回最早见于元成宗大德六年(1302 年)的文献中, 他们被元代统治者列入色目人阶层, 作为西域流户之一, 比汉人享有更多的特权。他们人数不

30 吴景山: “薛家湾人的语言问题述论”, 《西北民族大学学报(哲学社会科学版)》, 1991, (02)111-116。

31 搜狐网: “甘肃永登一小村, 居民被称为中国的‘吉普赛人’, 揭开它的真相令人吃惊”, 2023-02-03。

多，仍以部落为单位，保持着歌舞流浪、抢夺的传统，从西北到东南沿海的广大地域，均留下他们的足迹。³²

三、历史中散聚宣教典范

山姆·乔治博士（Sam George）指出：“宣教学集中在旧约的‘来’（外邦人-皈依者）和新约的‘去’（大使命）的范式上，而散聚宣教学则相反，关注 21 世纪的新现实，人们被视为移动的目标，而宣教则随着目标受众而移动。在传统的宣教中，事工模式是派遣宣教士和提供财政支持，而散居宣教则认识到在人们中间和与人们一起宣教的一种新方式，那就是在我们家门口，让每个基督徒都成为宣教士。”³³

散居是人类历史之长期共存的普遍现象。虽然散聚宣教学的历史并不太长，但是散聚宣教事工确是二千年来普世教会宣教的主要特点与共同现象。宣教就是分散出去，进入不同的族群与社群，广传福音建立教会，在基督里相聚团契，成全圣徒，各尽其职，建立基督的身体。进而继续差遣门徒为宣教人继续分散，进入到散居在不同国家地区的族群与社群中开荒植堂，拓展神的国度。普世教会历史之宣教事工就是不断地差派分散，不断地相聚建造，继续不断地在分散宣教中循环往复进行的。在普世教会发展历史中，早期教会之耶路撒冷教会，十八世纪之摩拉维亚教会与二十世界上半叶之中国耶稣家庭移民宣教运动为散居与散聚宣教之代表与典范。我们就以上面三个时代之三个教会宣教运动为例讨论此宣教议题。

1、耶路撒冷教会

1) 散居教会的建立

“我们帕提亚人、玛代人、以拦人，和住在美索不达米亚、犹太、加帕多家、本都、亚细亚、弗吕家、旁非利亚、埃及的人，并靠近古利奈的利比亚一带地方的人，从罗马来的客旅中，或是犹太人，或是进犹太教的人，克里特和阿拉伯人，都听见他们用我们的乡谈，讲说神的大作为。”（徒 2:9-11）

32 搜狐网：“中国真的有吉普赛人？他们至今还“藏”在甘肃的这个村里”，2018-05-02。

33 资料来源：洛桑运动网站，山姆·乔治 Sam George：“神在移动：作为基督教使命催化剂的移民”，<https://lausanne.org/zh-hans/report/%E4%BB%80%E4%B9%88%E6%98%AF%E7%A4%BE%E5%8C%BA%EF%BC%9F/%E6%B5%81%E5%8A%A8%E4%BA%BA%E5%8F%A3>。

这段经文显示耶路撒冷教会之建立就是在散居人口的基础发展起来的。从亚洲、非洲、欧洲，地中海岛屿，包括阿拉伯半岛的不同族群人士，散居在耶路撒冷。在五旬节圣灵降临，以及彼得与众使徒的福音宣讲中悔改受洗，加入教会。

“于是，领受他话的人就受了洗。那一天，门徒约添了三千人，都恒心遵守使徒的教训，彼此交接、擘饼、祈祷。众人都惧怕。使徒又行了许多奇事神迹。信的人都在一处，凡物公用，并且卖了田产、家业，照各人所需用的分给各人。他们天天同心合意恒切地在殿里，且在家中擘饼，存着欢喜诚实的心用饭，赞美神，得众民的喜爱。主将得救的人天天加给他们。”（徒 2:41-47）

这段经文表现的是耶路撒冷教会交接团契，奉献服事，同心合意，传扬福音，教会生根建造的团聚信仰生活见证。结果是“那许多信的人都是一心一意的，没有一人说他的东西有一样是自己的，都是大家公用。使徒大有能力，见证主耶稣复活，众人也都蒙大恩。内中也没有一个缺乏的，因为人人将田产房屋都卖了，把所卖的价银拿来，放在使徒脚前，照各人所需用的，分给各人。”（徒 4:32-35）

2) 继续推动散聚宣教

在耶路撒冷不断发展壮大，教会复兴的关键时刻。神亲自感动使徒们的事奉与事工焦点，“十二使徒叫众门徒来，对他们说：“我们撇下神的道去管理饭食原是不合宜的。所以弟兄们，当从你们中间选出七个有好名声、被圣灵充满、智慧充足的人，我们就派他们管理这事。但我们要专心以祈祷传道为事。”（徒 6:2-4）

紧接着，耶路撒冷教会继续复兴，“神的道兴旺起来。在耶路撒冷门徒数目加增的甚多，也有许多祭司信从了这道。”（徒 6:7）因司提反的殉道，耶路撒冷教会在被动与主动之间反省并调整，继续分散、差派、传道。“从这日起，耶路撒冷的教会大遭逼迫。除了使徒以外，门徒都分散在犹太和撒玛利亚各处。……那些分散的人往各处去传道。”（徒 8:1、4）

当腓利被打发到撒玛利亚宣讲基督（徒 8:5），“传神国的福音和耶稣基督的名”（徒 8:12），“行神迹和大异能”（徒 8:13），撒玛利亚教会建立起来。在耶路撒冷教会坐镇牧养的使徒们也主动地展开行动，“使徒在耶路撒冷听见撒玛利亚人领受了神的道，就打发彼得、约翰往他们那里去。”（徒 8:14）与宣教工人同工，

陪伴、支持、鼓励并同工。“使徒既证明主道，而且传讲，就回耶路撒冷去，一路在撒玛利亚好些村庄传扬福音。”（徒 8:25）

接下来，因着耶路撒冷教会主动地差派分散出去宣教，犹太、加利利、撒玛利亚各处的教会都建立起来。“那时，犹太、加利利、撒玛利亚各处的教会都得平安，被建立；凡事敬畏主，蒙圣灵的安慰，人数就增多了。”（徒 9:31）

耶路撒冷教会领袖使徒彼得继续身体力行，周流四方宣教事奉。“彼得周流四方的时候，也到了居住吕大的圣徒那里。”（徒 9:32）在约帕施行神迹，让大比大从死里复活之后（徒 9:41），在硝皮匠西门家里居住多日（徒 9:43），等候神的带领，挑战自己，继续进深扩展宣教事奉与事工。在祷告中看到异象，“彼得还思想那异象的时候，圣灵向他说：“有三个人来找你。起来，下去，和他们同往，不要疑惑，因为是我差他们来的。……彼得就请他们进去，住了一宿。次日起身和他们同去，还有约帕的几个弟兄同着他去。”（徒 10:19-20、23）结果是罗马军队的百夫长哥尼流信主受洗，并被圣灵充满。福音开始从以犹太人为主的耶路撒冷教会，延伸至近文化的撒玛利亚人中间，再扩展至跨文化的外邦人中。

3) 散聚宣教的扩展

“那些因司提反的事遭患难四散的门徒，直走到腓尼基和塞浦路斯并安提阿。他们不向别人讲道，只向犹太人讲。但内中有塞浦路斯和古利奈人，他们到了安提阿，也向希腊人传讲主耶稣。主与他们同在，信而归主的人就很多了。这风声传到耶路撒冷教会人的耳中，他们就打发巴拿巴出去，走到安提阿为止。”（徒 11:19-22）

安提阿教会的建立可以说是耶路撒冷教会分散宣教所结的福音果子。而以外邦人为主的安提阿教会在巴拿巴和保罗的教导牧养下，成为成熟健康的教会。巴拿巴在劝勉坚固安提阿教会的同时，“他又往大数去找扫罗，找着了，就带他到安提阿去。他们足有一年的工夫和教会一同聚集，教训了许多人。门徒称为基督徒是从安提阿起首。”（徒 11:25-26）继之，安提阿教会在耶路撒冷教会的牧养与影响下，面对福音使命，主动承担并竭力践行，成为宣教的教会与差传的基地。

在安提阿的教会中有几位先知和教师，就是巴拿巴和称呼尼结的西面、古利奈人路求与分封之王希律同养的马念并扫罗。他们侍奉主，禁食的时候，圣灵说：“要为我分派巴拿巴和扫罗，去作我召他们所作的工。”于是禁食祷告，按手

在他们头上，就打发他们去了。他们既被圣灵差遣，就下到西流基，从那里坐船往塞浦路斯去。（徒 13:1-4）

总之，我们可以看到耶路撒冷教会是在分散而散居的人中间宣讲基督的福音被建立起来，又是在主动承担福音使命，在被动与主动之间，竭力为宣教分散打发与差派，使福音进入近文化与跨文化的族群中。近文化的撒玛利亚教会与跨文化的安提阿教会相继被建立，并如同耶路撒冷教会一样，继续分散，继续团聚，继续装备，继续打发，继续差遣，形成初期教会散聚宣教的典范。

2、摩拉维亚弟兄会^{34 35}

摩拉维亚弟兄会（Moravian Brethren），该教会发源于 14 世纪末的神圣罗马帝国波希米亚王的领地（包含摩拉维亚、波西米亚和捷克西里西亚，今捷克境内），深受捷克宗教改革先驱胡司（Jan Hus）的影响。其名源自于 1722 年为逃避反宗教改革而从摩拉维亚逃到萨克逊选侯国的流亡者，他们移民并建立起赫仁护特的基督徒社区。

1) 摩拉维亚教会之建立

1722 年，波希米亚弟兄会一群基督徒来到德国东部，在虔信派贵族亲岑多夫（Count Zinzendorf）的操办下建立起“主护村”（Herrnhut，直译赫仁护特）。亲岑多夫辞去政府的职位，定居在赫仁护特。他利用当日“准许新村镇自行管理”的法律，自行订立条规，建立基督徒社区，并采取“敬虔主义之父”施本尔（Philipp Jakob Spener）的原则，在教会中成立小教会。因为这些人来自波希米亚的邻城摩拉维亚（Moravia），又是古代弟兄会的“余民”，所以被称为“摩拉维弟兄会”（The Moravians）。后来也有路德会、浸信会、和其他宗派教会来避难的人加入。公元 1727 年 8 月 12 日，在赫仁护特的一次圣餐聚会中，全体会众都感到圣灵强烈的工作，于是订该日为弟兄会的再生之日，正式成立摩拉维亚教会。同年 8 月 13 日，主护村的信徒们在祷告之后经历了圣灵的浇灌，就如五旬节圣灵降临充满一般。此后主护村迅速成长为 18 世纪基督徒复兴运动的中心，全力差派宣教工人，推动普世宣教运动。

34 资料来源：维基自由百科全书“摩拉维亚弟兄会”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%91%A9%E6%8B%89%E7%BB%B4%E4%BA%9A%E5%BC%9F%E5%85%84%E4%BC%9A>。

35 祁伯尔 著、李林静芝 译：《历史的轨迹——两千年教会史》（台北：校园书房，1986），页 257-258。

2) 散聚宣教运动之兴起

摩拉维亚宣教士与丹麦皇家宣教学院合作形成第一个大规模的宣教运动。当赫仁护特只有 300 名居民时，他们就派出第一批宣教士。30 年间，教会派遣了数百名宣教士去到世界各地，包括加勒比海地区、北美洲和南美洲、北极、非洲的阿尔及利亚、埃塞俄比亚，和远东中国西藏。还有亚洲的波斯，南美洲的苏里南等地去。他们是第一批派遣普通信徒作为宣教士的教会宣教运动，第一个向奴隶宣教的教会宣教运动。

宣教士蒙召去到西印度群岛的圣托马斯、格陵兰，都是丹麦的殖民地。甚至有些基督徒为了去向这些地方的人传福音，就把自己卖身做为奴隶，去到甘蔗园里与他们一同工作，好把福音传给当地的土著。他们移民，以织帐篷的方式，自己养活自己，后方除了祷告以外几乎没有其它支持，有不少人牺牲生命，但遗缺很快就被其他献身者填补上来。

摩拉维亚教会差派出去的宣教士大多没有受过太多的教育，以及神学训练，只要领受了宣教异象就勇敢地走出去。所以当你在早晨发现自己的邻居已经锁上门离开了，自然而然地就知道他们不是探亲或度假去了，而是去移民宣教了。1732-1930 超过 3000 位的宣教士被派出去，相当于每 12 个人就有一个被差派出去，这对整个欧式宣教的影响是何等的大。

摩拉维亚弟兄会还有一个重要的特征就是他们对祈祷的委身，属灵复兴不久就开始持续超过 100 年的祷告会、祷告链。24 小时祷告链、一个礼拜 7 天从不间断，以恒切与恒久的祷告托住并支援普世宣教事工。

由于亲岑多夫与王室的私人联系，第一批摩拉维亚使团被派往丹麦 - 挪威王国。1730 年，在参加丹麦 - 挪威国王克里斯蒂安六世的加冕典礼时，亲岑多夫对汉斯·埃格德在格陵兰宣教的两名因纽特人皈依者，以及一名来自西印度群岛的非洲人深感震惊。第一个摩拉维亚宣教团队于 1732 年在加勒比海的圣托马斯岛上建立，由一位名叫约翰·莱昂哈德·多伯的陶工和一位名叫大卫·尼奇曼的木匠开始。

摩拉维亚教会也在莫希干人（美国 13 个殖民地中纽约殖民地的一个讲阿尔冈昆语的部落）中建立起宣教团队。例如，他们于 1740 年在现在的纽约州达奇斯县的莫希干村庄谢科梅科建立起一个宣教团队。皈依基督的莫希干人组成了现今美国第一个本土基督教会。

1741 年，大卫·尼奇曼（David Nitschmann）和亲岑多夫带领一小群人在北美殖民地的宾州殖民地建立起一个宣教团队，在阿尔冈昆语的莱纳佩人中间宣教。该宣教团队于圣诞节前夕成立，并以圣经中犹太城镇的名字“伯利恒”命名这座城市。如今已经成为宾州第七大城市，并在 19 世纪和 20 世纪发展成为一个主要的工业城市。1772 年，摩拉维亚宣教士约翰·埃特温牧师带着 241 名信主的莱纳佩人来到这里，这里成为宾夕法尼亚州朋克瑟托尼镇的第一个欧洲裔美洲原住民移民社区。

1771 年，摩拉维亚教会在加拿大拉布拉多建立起移民社区，后来该移民社区成为永久移民社区和摩拉维亚教会在拉布拉多的总部。宣教工场扩展到奥卡克（1776 年）、霍普代尔（1782 年）、考尔德卢克索克湾的希伯伦（1830 年至 1959 年），也服事于纳帕托克湾和赛格莱克湾、佐尔（1864 年至 1889 年）、拉玛（1871 年至 1908 年）、马克科维克（1896 年）、奇德利角岛上的基利尼克（1905 年至 1925 年）。此后又增加了两个移民社区，分别位于古斯贝附近的快乐谷（1957 年）和西北河（1960 年）。

随着欧洲人开发北卡罗来纳，由主教奥古斯特·戈特利布·斯潘根贝格领导的摩拉维亚教会从第二代格兰维尔伯爵约翰·加特勒手中购买了 40 万多公顷的土地。其他早期移民社区包括伯大巴拉（1753 年）、伯大尼亚（1759 年）和塞勒姆，现称为北卡罗来纳州温斯顿塞勒姆的老塞勒姆（1766 年）。1801 年，摩拉维亚教会于现今的乔治亚州默里县建立向切罗基族宣教的斯普林普莱斯宣教团队。

3) 散聚宣教传统与现状

如今摩拉维亚弟兄会在全球拥有约 100 万人，他们继续在美洲和非洲等地宣教，其广泛的全球分布也反映出散居散聚宣教的传统。摩拉维亚弟兄会延续了许多 18 世纪确立的属灵传统，比如悔改重生，虔诚善行与传扬福音（包括建立差会）。

亲岑多夫以摩拉维教会为基督的精兵，差往世界各地为基督福音争战。摩拉维亚弟兄会是 18 世纪认真地遵行基督“大使命”的教会。他们在非洲、亚洲、格陵兰、拉布兰，以及美洲印第安人中，展开宣教工作。其中最伟大的宣教士当属蔡斯伯革（Zeisberger）。公元 1808 年，他年届 87 岁高龄，已经在北美印第安人中工作了 62 年，这是宣教纪录中服事年代最长的一位宣教士。

今天摩拉维亚弟兄会仍在格陵兰、拉布拉多、阿拉斯加、西印度、南非、东非、维多利亚、昆士兰、西藏及北美印第安人中开展宣教工作。摩拉维亚教会还分布在德国、英国及美国等国家地区。在撒克逊的“赫仁护特”仍为全球宣教事工中心，每 10 年在此举行一次大会。

3、耶稣家庭移民宣教^{36 37}

耶稣家庭是 20 世纪上半叶在中国教会出现的一个重要的凡物公用，集体生活，移民宣教的团体，为中国近现代历史上唯一的一次移民宣教运动。从 1921 年敬奠瀛在山东省泰安的马庄创办其前身“圣徒信用储蓄社”起，到 1952 年被中国政府解散，前后共持续了 30 年的时间，分布地域达到 10 多个省份，以散居移民宣教的方式，在全国各地建立起 270 多个“小家”，东至胶澳，西至甘肃，北至黑龙江，南至贵州。

1) 耶稣家庭的创立

耶稣家庭的创立者是敬奠瀛在 1890 年出生于中国山东省泰安府泰安县（今属泰安市岱岳区）的马庄，排行第五，其父敬传箕是前清童生，家有 120 亩良田和几十间瓦房，但是在 13 岁至 15 岁时，母亲和父亲先后去世，家境开始没落。敬奠瀛在少年时期曾经十年寒窗，苦读儒家经书，一心想考取功名，重振家业。但在 1905 年，清廷忽然下诏，宣布废除科举考试，这使得敬奠瀛受到严重打击，云游泰山、徂徕山，修仙学道。在他的自述中，曾提及他早在幼年时，曾因患重病许愿：若能病愈，“即以苦行来报答神恩”。

敬奠瀛生于儒生家庭，原本有反基督教的倾向。1912 年，已经 22 岁的敬奠瀛进入基督教新教循道宗美以美会在泰安城内登云街所办的萃英中学（今泰安市第一中学）读书，当时他还认为“耶稣绝不能高过至圣孔子”，“立志用儒学改造基督教”。但在 1914 年夏，他由于担任美以美会美籍女宣教士林美丽（Nora N·Dillenbeck）的官话教师，而在接触过程中受到她的影响，在这一年受洗成为基督徒。

36 资料来源：维基百科全书“耶稣家庭”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%80%B6%E7%A8%A3%E5%AE%B6%E5%BA%AD>。

37 圣山网论坛：“十大股耶稣家庭的坎坷历程”，2022-05-02，<https://www.holymountaincn.net/thread-3846-1-1.html>。

毕业于萃英中学后，敬奠瀛成为美以美会的一名传道人，1918年—1923年又被派到山东省会济南的共合医院（英国浸礼会和美国长老会合办，后改为齐鲁大学附属医院）内传道。1921年农历正月初一，敬奠瀛筹集股金1253元（其中他和林美丽各投入300元，各占24%），在家乡马庄成立了一个商业兼宣教机构“圣徒信用储蓄社”，用圣经中诚实守信的精神和利他主义原则来经营布匹和杂粮生意，同时组织信徒早晚祈祷，外出传福音。

1924年，敬奠瀛调回泰安母校任教。这时，他受到1916年来到泰安的美国神召会（The Assembly of God）宣教士安临来夫妇（L.Jesli.M.Anglin和W.J.Jaston）的影响。

1925年，敬奠瀛在神召会工作一年。这段经历在敬奠瀛身上留下很深的烙印：第一，是感情热烈的灵恩色彩；第二，安临来夫妇创办的阿尼色弗之家孤贫院（Home of Onesiphoyus，后来改名为泰山孤贫院）的榜样，鼓舞敬奠瀛建立自给自足、凡物公用的基督徒社团的信心。

1926年初，敬奠瀛回到马庄，结束“圣徒社”的买卖，成立“蚕桑学道房”。他又借来马庄北约三华里夏传真的房屋，又租用两亩地，用任职于齐鲁医院的美北长老会传教士单覃恩送给他结婚的30元钱从阿尼色弗之家孤贫院购买三张旧织布机，组织起十五六名弟兄姊妹（多数是贫穷的寡妇），开始过起男耕女织的集体生活来。

1927年，敬奠瀛仿照“阿尼色弗之家”，正式将“蚕桑学道房”改称为“耶稣家庭”。

2) 耶稣家庭的生活模式

耶稣家庭以使徒时代的教会为楷模，仿照使徒行传第二章中记载之初期教会的做法，实行凡物公用，取消私有财产，凡参加耶稣家庭的信徒必须变卖一切，“撇下”家庭、私有财产和私有观念，把所有的财产、知识，甚至人身全部都献给大家庭。凡捐献的土地必须写成卖契，知识分子的文凭也要烧毁。然后一起参加生产劳动，过男耕女织的集体生活。

耶稣家庭成员在生活上实行彻底的平均主义，吃同样的食物，奉献的衣服都交在针线房里，加上针线房用齐东小家送来的布制作的新衣，然后平均分配，夏秋两身短装，一生长装，冬春两长一短，新旧衣服都在内，圣诞节换新衣，结婚时穿新衣。但保证人人有衣穿有被盖。信徒一律按照性别不同住在陆续兴建的砖

瓦结构集体宿舍，睡同样的大炕，10多个人睡一排大炕。但家庭的房子都比较结实，玻璃门窗，超过了一般农居的水平。敬奠瀛常说耶稣家庭就是人间天国：“上有天堂，下有马庄，耶稣生在马槽里，耶稣家庭降生在马庄。”

耶稣家庭根据主耶稣的教训：“若有人要跟从我，就当舍己，天天背起他的十字架来跟从我”（路 9:23）；“人到我这里来，若不爱我胜过爱自己的父母、妻子、儿女、弟兄、姐妹和自己的性命，就不能作我的门徒。凡不背着自己的十字架跟从我的，也不能作我的门徒”（路 14:26-27）。归纳为：撇弃破产，吃苦舍己，走十字架的道路。耶稣家庭生活清苦，素以吃粗穿破闻名于世。一首灵歌唱道：“粗粗拉拉地吃点，破破烂烂地穿点，零零碎碎地睡点”，逼真地描绘出耶稣家庭的生活情景。

耶稣家庭的日常灵修生活包括每天的晨更祷告会：夏令季节早晨五点开始；冬令季节早晨五点半开始，时间一小时，天天如此。每天晚上的查经会：夏令季节每晚八点半开始，时间一小时；冬令季节每晚七点半开始，时间一个半小时，日日坚持。礼拜天聚会：每礼拜天的上午八点半至十一点半聚会，时间三个小时。下午休息半天。节日敬拜：圣诞节、复活节、感恩节各聚会三天。还有每年的例行大聚会：正月大聚会，也叫冬令会，每年的农历正月初一至初七，聚会七天；六月大聚会，也叫夏令会，每年的农历六月初一至初七，聚会七天。

3) 耶稣家庭管理模式

耶稣家庭不设牧师，而代之以“家长”。各地的耶稣家庭（“小家”）均尊泰安马庄的耶稣家庭为“老家”，敬奠瀛为“老人”，为最高的权威。他得力的同工有四位，其中两位是男性：周新民是敬奠瀛主要的行政助手，崔宪祥是周的行政助手；还有两位是女性：陈碧玺和左顺真（左宗棠之后，其之父当时身居高官），都来自于上海。

各地耶稣家庭内部都设立多少不等的劳动部门，如 1941 年马庄家庭设有传道部、农工部、事务部、石工部、木工部、铁工部、运输部、针线房与厨房，还有自己的小型发电厂。此外还设有灵修院（成年人）和道学院（幼童），还建立起学校、保育院（托儿所）和医院，发展成为一个门类齐全的小社会。

耶稣家庭在每年农历正月和六月农闲时举行 2 次大型的聚会，最多时超过 1000 人，济南陆家铁工厂为他们特制了一个超大号锅，专门煮饭、熬稀饭（称“糊

糊”)。每一次要煮饭生火,全体厨房的人要搭上架子挑水上去。后来定规外来参加聚会者必须要自带食物。

1940年代,马庄耶稣家庭的土地增加到128亩,虽然人均占有土地(0.36亩)远低于当地农村水平(0.99亩),由于精耕细作,施用化肥,产量较高。另外,马庄老家和济南耶稣家庭的粉丝厂,和泰山耶稣家庭的苹果园,收入也很可观。总体而言,耶稣家庭的繁荣与周围华北农村的凋敝形成鲜明对照。1938年,针线房拥有两台缝纫机,洗澡房安置了锅炉。大厨房做饭则使用自制的压力锅,以减少柴火的消耗。马庄耶稣家庭还用旧汽车引擎改造的发电机发电,使地处乡村的马庄用上了电灯。

4) 移民宣教发展进程

耶稣家庭建立初期(1927年—1937年)的1932年,耶稣家庭迁至马庄北坡新址。这里的10余亩土地是敬奠瀛的祖产,远离原有的村镇,1930年-1932年间盖起七间草房和七间砖房,逐渐形成一个基督徒的新村庄。

1935年春,在春寒料峭、乍暖还寒的季节,一辆山东式的独轮木车滚动在华北平原乡间的土路上,吱吱呀呀地响个不停。车上载着简单的行李,坐着一个妇女和两个孩子,三个男人轮流着推车、拉车,风尘仆仆地向西北进发。凡看见他(她)们的人都认为这些人是闯关东的灾民。其实,他们都猜错了。这是马庄老家派往河套地区建立耶稣家庭的先遣队。他们的名字叫敬奠瀛、吴恩典和汪树桐夫妻二人及两个孩子。为节省路费,他们不坐火车,步行远征。从泰山脚下起行,过黄河,步行经过华北平原,跨长城,登上内蒙古高原,沿着大青山、乌拉山西进。风餐露宿六十天,长途跋涉三千里,说不尽的饥饿寒冷,道不完的劳累辛苦,在复活节前终于到达目的地——内蒙古自治区河套地区五原县。

1935年4月,大西北第一处耶稣家庭挂牌成立。敬奠瀛命名为“十大股耶稣家庭”。这是根据使徒时代,教会的属地原则所定的名字。敬奠瀛被任命为第一任家长。十大股耶稣家庭的首批组成人员就是从马庄老家长途跋涉来到的先遣队:敬奠瀛一户1人;吴恩典一户1人;汪树桐一户4人。

开创时期各方面的条件相当艰苦。直到1937年抗战爆发,马庄耶稣家庭的成员不到30人,参加者都是一些信仰追求特别强烈的信徒。其中有一部分是知识分子,如董恒新、左顺真、陈碧玺、冯兰馨,后来都成为耶稣家庭的主要同工。陈和冯分别是香港大学和齐鲁大学医学院毕业的医生。1936年,林美丽和另一

名美国女宣教士也宣布脱离美以美会，加入耶稣家庭，表示出对这种信仰和生活方式的支持。在耶稣家庭存在的30年中，先后有美、英、日等7个国家的宣教士在耶稣家庭长期居住，经常来往的宣教士有17人。

在抗战时期，从1938年到1945年，平均每年新建小家接近8处，总共达63处，其中38处是在山东境内，其余分布在山西、陕西、河北、内蒙古和甘肃等省的乡村。马庄“老家”的人口则达到300多人。有不少知识分子加入，因此后来担任耶稣家庭男女家长的信徒中，受过高小以上教育的分别占42%和39%。

中国内战时期（1946-1949年）相对于外界的动荡，耶稣家庭所倡导的基督之爱吸引了越来越多的信徒，马庄耶稣家庭达到鼎盛阶段。到1949年，马庄耶稣家庭的常住人口多达500人，土地182.4亩，房屋262间。

这一时期，外地的耶稣家庭也在迅速增长，1946年到1949年，新建的耶稣家庭有39个，平均每年新建近10个小家，超过抗战期间年平均8个的速度。山东仍然是发展的中心区域，新建的24个小家占总数的62%左右。

这一时期，耶稣家庭开始在城市中得到迅速发展，山东新建的24个小家中有7个建立在交通便利的城镇。外省的情形更是明显，1947年在南京、1948年在上海分别建立起耶稣家庭，芜湖、开封等大中城市也建立了耶稣家庭。从1942年到1950年这段时期，是内蒙十大股耶稣家庭发展最快的时期。还有六处隶属于十大股耶稣家庭的“小家”，应运而生。在八百里河套，西起陕坝，东至包头，到处撒下了耶稣家庭的种子。

20世纪40年代，耶稣家庭的发展犹如雨后春笋，全国已有270多个耶稣家庭，信徒数千人。分布在山东、江苏、安徽、江西、湖北、河南、陕西、甘肃、山西、河北、天津、内蒙古、辽宁等十三个省区。

5) 耶稣家庭的宣教精神

加入耶稣家庭的人，必须是悔改重生的基督徒，并且有圣灵的带领，自愿放弃属世的名利富贵，将身心完全献给神当作活祭，变卖自己的全部家产，交给耶稣家庭。

耶稣家庭的物质生产是凡有劳动能力的一律参加劳动，集体生产，各尽所能。有事齐做，凡物公用。

耶稣家庭的物质生活是大食堂，一个锅里摸勺子，有饭同吃，丰富时各取所需，缺乏时平均分配，限量供应。

耶稣家庭的灵命生活，注重祷告和查经，每天的晨更祷告和晚间查经是风雨无阻，雷打不动。

耶稣家庭谢绝国外的资助，完全靠自己的劳动生产，来解决物质生活所需和传福音的需要。

耶稣家庭与国家政权的关系是根据（罗 13:1）“在上有权柄的，人人当顺服他，因为没有权柄不是出于神的”。和（彼前 2:13）“你们为主的缘故，要顺服人的一切制度”。无论处在哪个政权时代，都做到出夫不怕死，纳税不怠慢。

耶稣家庭同社会的关系是根据（太 5:13-16）努力发光作盐、（徒 2:47）“赞美神，得众民的喜悦”和（可 16:15）“你们往普天下去，传福音给万民听”。

1952年秋季，马庄耶稣家庭解散，恢复血缘家庭，财产被清查，原来的礼拜堂改为北新庄耶稣教堂。不久全国各地的“小家”也都陆续解散。敬奠瀛被捕入狱，判刑10年。1956年冬，敬奠瀛因肝硬化保外就医。敬奠瀛出狱后，被接到西安第五人民医院，与妻子陈碧玺团聚。1957年农历7月底，敬奠瀛在西安病故。

1952年以后，耶稣家庭在中国被查禁，多年来似乎已经消失。不过在1979年以后，在中国北部的许多农村地区，耶稣家庭背景的基督徒显然又恢复了聚会。首先恢复的是山西省南部侯马的信徒们在负责人高老先生（1988年去世）带领下重新聚会。1979年的感恩节内蒙五原十大股耶稣堂村恢复后第一次举行大聚会。山东、甘肃、内蒙等地之耶稣家庭也逐渐恢复了团契生活。1994年，内蒙十大股耶稣家庭发展再度出现令人欣喜的形势。一大批年轻的信徒站起来，将身体献上当作活祭。他们全时间奉献，投入神家事工，要实现主耶稣的吩咐将福音传遍天下的大使命（太 28:19-20）。他们组成团队，走城串乡，到各处传福音，建立教会。不但在当地走遍了各城各乡，他们的脚踪延伸到了内蒙其他盟市，以及山西、河北、甘肃、宁夏、山东等临近省市。

耶稣家庭宣教运动得到继续传承，耶稣家庭移民宣教异象与精神，成为中国教会的宝贵属灵财富。很多省市地区的教会都有宣教工人立定心志，投入到主动分散，移民散居的散聚宣教中来。

四、散聚宣教反思与建议

人类的历史即是分散的历史，也是上帝推动分散的历史。从亚当夏娃被打发出伊甸园（创 3:23），人类不断迁徙，不断分散，不断散居的历史大幕就完全打开了。大洪水之后，“挪亚的三个儿子，他们的后裔分散在全地。”（创 9:19）他们的后裔“将各国的地土、海岛分开居住，各随各的方言、宗族立国。”（创 10:5、20、31）“他们在地上分为邦国”。最后“耶和华在那里（示拿平原）变乱天下人的言语，使众人分散在全地上，所以那城名叫巴别（就是“变乱”的意思）。”（创 11:9）这就是人类分散的肇始。

1、上帝主动分散祂的百姓

因为人类分散在全地上，他愿意救恩临到万族万民，列邦列国，都要在上帝面前敬拜，将荣耀能力归给耶和华（代上 16:28，诗 22:27，96:7，赛 66:18）。所以上帝在巴别塔事件之后，继续推动并主导他所拣选的仆人与百姓也分散在不同的地区、不同的族群中，为要得着他们的灵魂。这就是散聚宣教的肇始，乃是从上帝呼召亚伯拉罕开始的。

耶和华对亚伯兰说：“你要离开本地、本族、父家，往我所要指示你的地去。我必叫你成为大国。我必赐福给你，叫你的名为大，你也要叫别人得福。为你祝福的，我必赐福与他；那咒诅你的，我必咒诅他。地上的万族都要因你得福。”（创 12:1-3）

正如尼希米所说：“求你記念所吩咐你仆人摩西的话说：‘你们若犯罪，我就把你们分散在万民中；’”（尼 1:8）“叫他们的后裔倒在列国之中，分散在各地。”（诗 106:27）但上帝有恩典有怜悯的神，祂的百姓悔改听从祂的话，“那时，耶和华你的神必怜恤你，救回你这被掳的子民，耶和华你的神要回转过来，从分散你到的万民中将你招聚回来。”（申 30:3）先知以赛亚也宣告神的应许，“他必向列国竖立大旗，招回以色列被赶散的人，又从地的四方聚集分散的犹太人。”（赛 11:12）

先知以西结也宣告上帝在赶散与招聚以色列选民中彰显出来的恩典与怜悯（诗 86:15，103:8）：“所以你当说：‘耶和华如此说：我虽将以色列全家远远迁移到列国中，将他们分散在列邦内，我还要在他们所到的列邦，暂作他们的圣所。’你当说：‘主耶和华如此说：我必从万民中招聚你们，从分散的列国内聚集你们，

又要将以色列地赐给你们。’”(结 11:16-17)先知耶利米同样向列国宣告：“列国啊，要听耶和華的话，传扬在远处的海岛说：“赶散以色列的，必招聚他，又看守他，好像牧人看守羊群。”(耶 31:10)

所以，无论是分散，还是招聚，神的目的之一是为了“我必将你分散在列国，四散在列邦。我也必从你中间除掉你的污秽。”(结 22:15)以色列百姓敬拜事奉祂，见证荣耀祂。目的之二是神愿意祂的百姓与祂同工，承担抢救灵魂的使命与责任，“我的羊在诸山间、在各高冈上流离，在全地上分散，无人去寻，无人去找。”(结 34:6)现在他说：“你作我的仆人，使雅各众支派复兴，使以色列中得保全的归回尚为小事；我还要使你作外邦人的光，叫你施行我的救恩，直到地极。”(赛 49:6)神也将此散居与散聚宣教的使命托付给新约时代的早期教会。

进入到初期教会时期，神又亲自聚集散居在各国各地的人，建立起耶路撒冷教会。继之，神又将逼迫与患难临到他们，使耶路撒冷教会继续分散各处去传扬福音。“从这日起，耶路撒冷的教会大遭逼迫。除了使徒以外，门徒都分散在犹太和撒玛利亚各处。……那些分散的人往各处去传道。”(徒 8:1)

“耶稣基督的使徒彼得写信给那分散在本都、加拉太、加帕多家、亚细亚、庇推尼寄居的。”(彼前 1:1)说明在当时的世界范围，因为宣教分散而散居，又因为散居而招聚，神的教会在各到各处都建立起来。在初期教会历史中，亚居拉百基拉夫妇即是散居与散聚宣教的榜样。这正如山姆·乔治博士提出的：“透过散居者传福音，即散居在外的基督徒传福音给他们在第二故乡的亲属，以及来自世界其他地方的移民。这些移民充当跨文化宣教士，正如所有宣教士都是移民一样。正是基督徒身体的迁移，使福音跨越文化传给新地方的新人群。此外，基督徒是最大的宗教散居者，他们比其他人更愿意去‘地球的尽头。’”

之后的教会历史，直至今日，都是神在亲自推动普世宣教，呼召打发工人收割成熟的庄稼(太 9:38)。普世教会也在始终面对着为宣教而分散的挑战与责任。上面我们提到的摩拉维亚弟兄会宣教运动，中国教会的耶稣家庭移民宣教运动，以及17世纪初叶“五月花号”清教徒移民美洲，18世纪中期大规模华人移民美国西部务工并建立教会与扩展神国的历史事件，都是散居与散聚宣教的历史见证与典范。³⁸

38 资料来源：洛桑运动网站。山姆·乔治 Sam George: “神在移动：作为基督教使命催化剂的移民”，<https://lausanne.org/zh-hans/report/%E4%BB%80%E4%B9%88%E6%98%AF%E7%A4%BE%E5%8C%BA%E5%BC%9F/%E6%B5%81%E5%8A%A8%E4%BA%BA%E5%8F%A3>。

2、教会为宣教而主动分散

在全球化的时代，人口流动与移民潮现象愈演愈烈。有些人迁移是为了寻找更好的地方、寻找生计、寻求安全、接受教育、寻找工作、与家人团聚、做贸易、从事商业活动或者纯粹是为了生存。其他人则是为了逃避冲突、战争、暴力或逼迫。还有一些人是因为社会经济混乱、自然灾害或政治动荡造成的恶劣生存条件而迁移。人类迁移是当今全球的一个重大现实，每个人都深受影响。³⁹

根据联合国目前的估计，全世界约有 2.81 亿国际移民，相当于全球人口的 3.6%。但是，由于冲突、暴力、政治或经济不稳定以及气候变化和其他灾害，越来越多的人在原籍国境内外流离失所。2022 年，全世界有 1.17 亿流离失所者，7120 万境内流离失所者。寻求庇护者人数从 2020 年的 410 万增至 2022 年的 540 万，增幅超过 30%。⁴⁰ 这就告诉我们一个重要的事实，以及需要面对的重大挑战：世界上每 30 人中就有 1 人是移民。

作为亚洲两个“人口大国”，印度和中国生活在国外的移民绝对数量最多。来自中国的移民数量是继来自印度、墨西哥和俄罗斯联邦的移民数量之后，世界第四大出生于居住国以外地区的移民群体。⁴¹ 洛桑运动侨民问题编写团队在“流动人口”论文中提醒我们：“世界在移动：我们都是移民。我们不是移民就是移民的后代”的事实。

然而在中国人的传统文化里，一切的计划、投入、工作等等，都是为了稳定，以达至安居乐业；一切的奔波、劳碌与迁移，都是为了不再居无定所地漂流，而是能早日实现衣锦还乡，叶落归根。所以，对于中国教会神的百姓们来说，主动分散与漂流散居事奉，实在是极大的挑战。故此，多年来也就有了屡次重复，不断强调并希望突破挑战的差传年会主题，诸如“走出安舒区，共筑天国梦”“心系宣教天国路 岂容偷生在斯土”“心系宣教 让爱走动”“有爱不觉天涯远”等较为相似的宣教主题讨论。

当代中国教会神的百姓需要总动员起来，因应末后世代全球移民现象，全球人口快速流动流散的局势，主动投身到为抢救灵魂，为宣教圣工的散居与散聚宣

39 资料来源：洛桑运动网站 <https://lausanne.org/resources>。Lausanne Occasional Paper 70: “People on the Move”。

40 国际移民组织：《世界移民报告 2024》，全球化智库（CCG）中文版报告翻译与排版，页 xii。

41 国际移民组织：《世界移民报告 2022》，页 78。

教中来。笔者早于 10 年前就曾撰文：“今日，中国已全面进入移民时代，甚至有些白领、精英、企业家基督徒也开始不断地移民。但是，中国人移民大都是去欧美发达国家，和教育、环境及安全感较好的国家，去贫穷落后的亚非拉国家和地区的人虽相对少些，但是为了发财致富，正有更多的中国人去投资创业，开公司做生意。这些都给中国教会极大的挑战，给中国教会“福音出中国”之宣教使命提供了深刻并清晰的提醒。

中国教会广大的弟兄姊妹们，应该铭记自己的福音使命，建立积极事奉的迁徙人生观，并考虑主动地移民到其他国家生活、工作、做生意，形成大规模的“人海战术”宣教策略，以圣洁丰盛的生命和感恩敬虔能力的生活事奉，改变祝福世界，使基督福音传遍天下。当然，我们盼望弟兄姊妹们去到的国家和地区，应首先考虑未得之民和未得之地，考虑落后贫穷的亚非拉国家，考虑伊斯兰教、佛教和印度教国家。因为我们不是去享受，不是只为自己的“小家”规划，而是为了千万的灵魂被主拯救，为了神的国度不断扩张而迁徙流动。所以，中国教会之神的子民们都可以参与普世宣教事工，都会有机会服侍您心中最有负担的群体和民族。中国教会可以造成“福音出中国”之群体移民宣教形势，并祝福万族万民。”⁴²

3、中国教会散聚宣教对象

中国教会面对散居与散聚宣教的挑战，为更好地长期委身服事散居群体，故需要明晰并确定长期的宣教路向与服事对象。这其中散居全球的华人群体，与诸多的未得之民群体，以及末后世代因为饥荒、地震、瘟疫、战争、犯罪等导致的庞大的难民群体与寻求庇护者群体等都应该为中国教会散聚宣教主要服事对象群体。

1) 海外散居华人社群⁴³

早在 2014 年中国政府国侨办就公布海外华人华侨有 6,000 多万人，分布在世界 198 个国家和地区。⁴⁴

42 道恩：“再谈‘福音出中国’”，2015 年 2 月。《宣教的中国教会》（广州：华夏使团，2018），页 420。

43 当代中国网站 <https://www.ourchinastory.com/cn/11810/> “海外华侨华人有多少？什么省籍最多？”，2024-06-03。

44 人民网：“国侨办主任：“华人华侨有 6000 多万人 中国梦最能够凝聚共识”，2014-03-05，<http://lianghui.people.com.cn/2014npc/n/2014/0305/c376832-24539636.html>。

(1) 广东华人华侨数量最多

至于 6,000 万华侨华人的祖籍，国务院侨务办公室网站 2020 年一篇文章称以广东的最多，约有 2,500 多万，约占全球华侨华人总数的 42% 至 43%，他们主要在东南亚，其次是北美、欧洲、澳洲等发达地区和国家，少部分在拉美和非洲。

广东有广府、潮汕和客家三大民系，文章未提及这 2,500 万人的具体比例，但参考同期“半月谈网”的文章和其他资料，祖籍潮汕的华侨华人超过 1,500 万。潮汕籍华侨华人以泰国最多，其次是在马来西亚、印尼、新加坡等国家，欧美地区亦有不少。

说到泰国的潮汕籍华侨华人多，大家或许没想到泰语里也有潮汕元素，例如泰语中的豉油、芥兰，读音与潮汕话非常接近。

(2) 福建华人华侨集中东南亚

祖籍福建的海外华侨华人人数仅次于广东，大约有 1,600 万，占华侨华人的 26%。祖籍福建的华侨华人高度集中在东南亚，例如印尼、马来西亚、菲律宾和新加坡，总数约有 1,200 多万，他们之中以祖籍闽南的为多数。

菲律宾是其中一个例子，当地 100 多万华人中，约有九成祖籍是闽南。该国第 11 任总统科拉松·阿基诺就是闽南人后裔。接下来是祖籍海南的华侨华人，约 370 万，绝大多数在东南亚；广西的约 300 万，主要在越南和马来西亚；云南的约 250 万，绝大部分在东南亚，尤其集中在缅甸。

(3) 踏入 21 世纪华人华侨激增

接下来的省份是浙江，约有 200 万海外华人华侨，集中在欧洲；台湾约有 190 万，一半以上在美国。另外，山东、新疆、江苏、上海、四川、湖北省市区，各有 60 万至 100 万。

海外华侨华人总数在 1980 年代初期只有 2,200 万左右，至 2008 年激增至 4,500 多万，到 2020 年再增至 6,000 万。

(4) 海外华人华侨移民走势分析

我们已经在上面的“散居群体与社群典型”中详细罗列出海外华人的分布与数字。以下是笔者对非洲与欧洲华人华侨人数情况的观察分析。

虽然各大机构对华侨华人统计数据差别较大，但是据观察，无论是官方或民间基本上都同意欧洲华侨华人的总人口保守估计在 200 万到 300 万之间。尤其是

在最近 30 年，申请欧洲移民的中国人数大幅增加。尤其是中国新移民人数的急剧增加。旅欧华人占有所有华人移民的比例仅为 5%，但在欧洲的中国新移民（指的是自 1980 年之后迁移的移民）在当地华人总数所占的比例已高达 80%。

早期从中国移往欧洲的华人主要是因为生活贫穷和政治原因。这些移民主要是来自浙江、福建和广东等省的非技术性劳动力，以及各种“避难”的申请者。从 20 世纪 80 年代到 2000 年之间，欧洲的华侨华人数量翻了一番，从 60 万增至 150 万。移民模式更加多样化，技术型移民和投资型移民逐步增长

笔者估计，欧洲华人华侨会稳定在这个数字范围。因为国内外汇管控政策与国家对外出人员的审查制度，仍会有少量投资移民与技术移民进入欧洲。这种情况，在美洲与大洋洲的情况也会大致相仿。当然海外留学是另外一种情况。相对来说，亚洲的泰国、新加坡、马来西亚、文莱等国相继对中国人实行免签政策，这将导致亚洲华人移民持续稳定增长。中东地区是另一番景象。2022 年 11 月 11 日，中国驻阿联酋大使张益明接受阿通社媒体的采访时表示：“2022 年阿联酋居住着大约 40 万中国公民，较 2019 年的 20 万已经翻了一倍，阿联酋大约有 6,000 家中国公司。”疫情对这里的影响却不大，相信当前阿联酋的华侨华人数目还在稳定的增长中。与阿联酋类似的沙特阿拉伯对世界的开放，导致中国人大举进军中东，竟然有后来居上之势。

另据笔者多年的资料收集，持续跟踪观察，以及考虑不断变化的各种情况，非洲华人的数字情况大致如下：在新冠疫情之前，非洲华人大致数目已经超过 300 万人（包括逾期滞留的人员）；疫情期间下降了一半的人数。疫情后，来到非洲的中国人开始快速反弹，增长速度很快。尤其是对中国实施免签与落地签政策的国家增长速度更快，比如埃及、埃塞俄比亚、肯尼亚、乌干达、安哥拉、坦桑尼亚、尼日利亚、摩洛哥与突尼斯等国。北非的阿尔及利亚旅游、商务与工作签证也非常宽松，中国人正在持续涌入。南非最新开放的旅游政策也促使大量国人开始跃跃欲试，计划前往。笔者估计，正常情况下，在 3 年之内，非洲华侨华人数会回到疫情之前的情况，很有可能会超过更多。笔者以为，务工、经商、投资与技术移民将成为为主要群体。值得关注的是，中国西部地区的穆斯林正在不断涌入非洲，主要进军餐饮与旅游行业。

2) 跨文化之未得之民

香港差传事工联会最近公布《2025 全球差传数据》，全球教会共 440 万间，广义基督徒约 26.4 亿，占全球人口 32.3%；也就是全球约三分之一的人口是广义基督徒。这项数据也指出，跨文化宣教士总数接近 45 万，却只有 3% 被差派到近 33 亿的未得之民当中，其余 97% 都被差到已有福音到达的地方。⁴⁵

约书亚计划（Joshua Project）提供的数据显示，在阿拉伯世界亲和集团（指居住在特定的地区，或者具有相同的文化根源）中的 19 个族群，将近 4.4 亿人口里。其中百分之百为接触过的群体有 11 个族群，阿拉伯哈桑尼亚人（563.6 万）、利比亚人（436 万）、马格里布人（8,156 万）、阿拉伯舒瓦人（598.6 万）、阿拉伯也门人（3,325.1 万）、撒哈拉贝都因人（150.3 万）、阿拉伯贝都因人（4,755 万）、柏柏尔卡拜尔人（746 万）、柏柏尔里夫人（203 万）、柏柏尔撒哈拉人（109 万）、柏柏尔沙维亚人（2,731 万）、图阿雷格人（372.5 万），总共为 1 亿 5408.7 万人。基于各国未得之民群体中每 5 万人 1 个工人单位（单身人士或已婚夫妇）的比例，或例如每 20 万人一个由 4 位工人单位组成的团队，预计所需宣教工人数为 3082 人。

约书亚计划中提供的 100 个未得之民族群共有 19 亿 1,353.3 万人，约占全世界人口的 23.7%。其中基督徒百分比为 0.00 的族群有阿拉伯北也门人（阿拉伯语之萨那尼语 1,660 万）、阿拉伯也门人（阿拉伯语之塔伊兹 - 阿德尼语 724.9 万）、巴基斯坦 Arain 人（穆斯林传统 1,166.8 万）、巴基斯坦贾特人（穆斯林传统 1,399.3 万）、印度安萨里人（1,205.8 万）、印度 Bania 人（1,932.8 万）、印度博伊人（671.5 万）、印度婆罗门（3,933.9 万）、印度古贾尔人（809.2 万）、印度卡哈尔人（936.2 万）、克什米尔人（755.6 万）。总人口为 1 亿 5,331 万，最少需要 3039 位宣教工人。⁴⁶

由此可以得知，未得之民族群中，有许多人是生活在南亚、中东和北非大部分难以接近的地区，或是偏远的角落；这为宣教带来极大的挑战。除物质的障碍，宣教士往往因为在敌对福音的国家和地区宣教，而面临文化和政治上的困难——包括遭受各种逼迫。

45 香港差传事工联会：“2025 全球差传数据”。

46 资料来源：笔者参看约书亚计划（Joshua Project）网站资料统计整理。

3) 流离失所特殊群体

流离失所者（包括难民与寻求庇护者）⁴⁷ 截至 2022 年底，全球共有 3530 万难民（最新的《世界移民报告 2024》难民为 3540 万，境内流离失所者为 7140 万。⁴⁸），其中 2940 万人属于联合国难民署的任务范围，590 万难民由联合国近东巴勒斯坦难民救济和工程处（United Nations and Words Agency for Palestoine Refugees in the Near East, 简称 UNRWA）登记。

还有大约 540 万人寻求国际保护，等待其难民身份被确定，这些人被称为寻求庇护者。仅在 2022 年，就有 162 个国家登记了总共近 290 万份庇护申请，这是有记录以来个人庇护申请数量最多的一年。2022 年，全球已审核的个人庇护新申请数量为 260 万份，相较 2021 年增长了 83%。美国仍然是接受庇护申请最多的国家，约收到 730,400 份申请，比上一年增加了 3 倍。其次是德国，有 217,800 份新申请，较上一年显著增加。

截至 2022 年底，18 岁以下的人约占 3530 万难民总人口的 41%。2022 年，无人陪伴和失散儿童提交了约 51,700 份个人庇护申请，相较上一年大幅增加（增加 89%）。

主要国家新出现的、未解决的或重新爆发的冲突动态对当前的难民流动数量和趋势产生了重大影响。截至 2022 年底，在联合国难民署负责的难民中，排名前十的原籍国难民人数占难民总人数的 87% 以上，这些国家包括阿拉伯叙利亚共和国、乌克兰、阿富汗、南苏丹、缅甸、刚果民主共和国、苏丹、索马里、中非共和国和厄立特里亚。除乌克兰外，其他国家多年来一直是难民的主要原籍国。

俄罗斯 2022 年入侵乌克兰导致了二战以来最大的流离失所危机之一。到 2022 年底，约有 570 万乌克兰人被迫逃离自己的国家，这使乌克兰成为仅次于阿拉伯叙利亚共和国的世界第二大难民原籍国。尽管从 2021 年到 2022 年底，阿拉伯叙利亚共和国的难民人数从 680 万人减少至 650 万人，该国旷日持久的冲突使其截至 2022 年底仍是世界上最大的难民原籍国。

此外，30 多年来使阿富汗成为主要难民原籍地的不稳定和暴力事件仍在继续，使其成为世界第三大难民原籍国。该国 2022 年约有 570 万难民，相较于 2021

47 资料来源：本段落内容整理自国际移民组织之《世界移民报告 2024》，页 42-43。

48 资料来源：国际移民组织：世界移民报告 2024》，页 8。

年的 270 万有所增加。来自阿拉伯叙利亚共和国、乌克兰、阿富汗、南苏丹、缅甸和刚果民主共和国的难民占世界难民人口的一半以上。以下再例举两个案例：

(1) 苏丹

在敌对军队之间的残酷战争即将进入第二年之际，2 月 26 日，联合国人道主义事务协调厅业务和宣传司司长沃索尔努周三在向各国大使通报情况时表示：“近两年的无情冲突给苏丹人民带来了深重苦难，使该国部分地区成为人间炼狱。”苏丹武装部队与准军事组织快速支援部队之间的战斗，已导致全国超过一半的人口（2460 万人）面临严重饥饿。此外，1200 多万人被迫流离失所，其中 340 万人逃往邻国。医疗系统崩溃，数百万儿童失学，性暴力事件频发。她补充道：“两年来，苏丹人民比以往任何时候都更需要你们采取行动。”⁴⁹

2 月 28 日世界粮食计划署周五再次发出警告，未来几周内，苏丹北达尔富尔州扎姆扎姆流离失所者营地的数万个家庭可能面临严重饥荒。目前，苏丹全国 27 个地区的 200 万人正面临饥荒或濒临饥荒状态。⁵⁰

(2) 刚果（金）

3 月 3 日联合国儿童基金会表示，刚果（金）政府军、“3·23”运动和其他反叛武装派别之间的战斗引发了人道主义危机，并突显出两个迫切的需求：数十万流离失所者现在正从戈马周围的临时营地返回家园，但回迁地区的供水和卫生服务极其有限。由于战斗升级，刚果民主共和国东部南基伍省首府戈马正面临供水中断。激烈的冲突导致该市 200 万居民中的许多人无法获得清洁水、卫生设施或电力。其中三分之一的人最近被迫流离失所。

还有比暴力更致命的风险来临。联合国儿童基金会驻刚果民主共和国代理代表让·弗朗索瓦·巴斯（Jean Francois Basse）表示，清洁的水是生命线。随着刚果民主共和国东部霍乱和猴痘疫情持续蔓延，儿童和家庭现在比以往任何时候都更需要安全的饮用水来保护自己，防止出现更严重的健康危机。他说：“在世界各地，处于长期冲突中的儿童死于与水有关的疾病的可能性是因暴力死亡的三倍。必须优先恢复基本服务，否则更多的生命将面临危险。”⁵¹

49 来源：联合国网站，联合国新闻：安理会听取苏丹危机通报：联合国警告部分地区陷入“人间炼狱”。

50 来源：联合国网站，联合国新闻：“世界粮食计划署发出紧急警告：苏丹扎姆扎姆难民营儿童面临死亡”

51 来源：联合国网站，联合国新闻：“刚果民主共和国：清洁水成为戈马 36 万儿童的“生命线”。

结语

笔者非常认同山姆·乔治博士所说的：“人们的流散是神对人类历史的救赎计划。从信徒即祭司的教义来看，散居是为了实现神在世界范围内的宣教计划，可以称为‘所有信徒的宣教使命’。每个国家都不能小看侨民（短期的、长期的或获得公民身份的）的存在、社会参与和影响力（无论好坏）。所有的宣教士都是移民，因为他们必须跨越国家或文化的界限。同样，所有基督徒移民都可以被视为潜在的宣教士，因为他们执行跨文化传播福音的宣教职能。”⁵²

2024 主要的国家间国际移民走廊为墨西哥 - 美国，阿拉伯叙利亚共和国 - 土耳其，乌克兰 - 俄罗斯联邦，印度 - 阿联酋，俄罗斯联邦 - 乌克兰，印度 - 美国，阿富汗 - 伊朗，哈萨克斯坦 - 俄罗斯联邦，印度 - 沙特阿拉伯，孟加拉国 - 印度，俄罗斯联邦 - 哈萨克斯坦，中国 - 美国，波兰 - 德国，菲律宾 - 美国，缅甸 - 泰国，土耳其 - 德国，委内瑞拉 - 哥伦比亚，印度尼西亚 - 沙特阿拉伯，阿尔及利亚 - 法国，阿富汗 - 巴基斯坦，乌克兰 - 波兰。⁵³

但是，有一个重要的移民现象需要我们关注并调整。根据皮尤研究中心(Pew Research) 于 2024 年 8 月 19 日公开的一份新报告分析，基督徒在全球移民和非移民之中，都是最大的宗教团体；截至 2020 年，他们在国际移民中所占比例最高，达世界总人口的 30%，占全球移民的 47%。

以来源国来看，信徒移民往往来自基督徒占多数且经济比邻国衰弱的国家。信徒移民前十大来源国依序是：墨西哥、俄罗斯、菲律宾、乌克兰、委内瑞拉、波兰、罗马尼亚、印度、英国、哈萨克。这些国家信徒移民总数为 4,980 万人，约占全球教会信徒移民的 38%。

从全球数据来看，基督徒移民与其他宗教团体一样，信徒常常移民到富裕国家寻找经济机会，但也倾向于移居到那些已经拥有大量相同信仰者的国家。基督徒十大移民目的国为美国、德国、俄罗斯、英国、加拿大、澳大利亚、西班牙、意大利、法国、乌克兰。以上这些关于宗教移民的统计，是根据联合国“2020

52 资料来源：洛桑运动网站。山姆·乔治 Sam George：“神在移动：作为基督教使命催化剂的移民”，<https://lausanne.org/zh-hans/report/%E4%BB%80%E4%B9%88%E6%98%AF%E7%A4%BE%E5%8C%BA%E5%BC%9F/%E6%B5%81%E5%8A%A8%E4%BA%BA%E5%8F%A3>。

53 资料来源：国际移民组织：《世界移民报告 2024》，页 23。

国际移民数据”(International migrant stock 2020)和皮尤研究中心“世界移民的宗教组成”(The Religious Composition of the World's Migrants),⁵⁴为在俄乌战争之前之统计数字。

这个现象提醒中国教会之散居与散聚宣教路向与对象,应该更多面向南半球、第三世界、10/40之窗的国家、阿拉伯世界、南亚印度教锡克教地区、非洲大陆部落群体等未得之地、未得之民。而世界上未得之民群体最多的国家依次为印度(2135)、巴基斯坦(828)、中国(441)、孟加拉国(289)、尼泊尔(258)、印尼(240)、苏丹(132)、俄罗斯(116)、美国(98)、老挝(96)、尼日利亚(91)、伊朗(84)、乍得(80)、马来西亚(76)和泰国(74)等。⁵⁵

每一个愿意面对并投身散居与散聚宣教之神的百姓,笔者愿意将以15年前写给无名宣教士的一段话来与大家共勉:

对他来说:宣教不是定居,而是流动!

不是为了稳定,不是为了安逸,不是为了享受,不是建置产业,不是稳坐高位,不是众星捧月,不是作驻堂牧师;

而是,为主而流动,为事工而搬家,为福音而迁徙;从门口开始,不断延伸,从家乡开走,不断迁徙,从教会出发,不断扩展;从同文化开始,延伸至近文化,再进入跨文化,直至地的四极;

所以,宣教必须培养同工,必须兴起本土本族;宣教必须学习交棒,必须继续不断流动;这才是宣教士,这才是宣教士应当有的事奉。⁵⁶ ●

54 资料来源:世界的脉搏公众号,“全球47%的移民是教会信徒30年间成长近8成”,2024-08-29。

55 洛桑运动:“大使命现状为2024年首尔-仁川洛桑全球大会准备的报告”,页14。

56 道恩:《献给无名的宣教士》(广州:华夏使团,2018),页76-78。

圣经中的散居与散聚宣教

文 / 牧宣

撮要：本文考察“散居”的起源以及对“散居”的不同观点，从五个角度界定何为散居群体。与此同时，本文还介绍针对散居群体的散聚宣教学和散聚宣教事工的四个模式——向散聚群体宣教、透过散聚群体宣教、由散聚群体宣教、与散聚群体一起宣教，以及散聚宣教的意义。本文查考圣经中的“散居”一词，并讲解圣经记载的几次大分散，又从圣经列出散聚宣教的事例，借此带出神在历史上如何使用散聚宣教。本文最后还简单展望了一下中国教会的散居宣教，如城市的民族宣教、流散的难民宣教，以及华人的散聚宣教。

关键词：散居 流散 散居之民 散居群体 散聚宣教学 散聚宣教 散聚宣教事工模式 海外华人散聚宣教

进入二十一世纪，华人学者温以诺博士首次提出了“散聚宣教学”¹的概念，自那以后有关散居群体和散聚宣教就得到了宣教界广泛的重视。毕竟，“‘散居’ (diaspora) 是‘全球化’ (Globalization) 一大特征，也是二十一世纪宣教的一大趋势。”²《国家地理杂志》2019 年 8 月号的封面故事为“流动中的世界” (World on The Move)， “大幅报导当今世界因战乱、气候变迁、饥荒等因素大量人口流动、难民离乡背井的现象。专家指出，如今全球的人口，大概有 3% 的人居住在非原生地。……有学者指出，全球大约每三十五人，便有一位是移居者；当中包括了流动劳工、留学生及难民等。此等流动人口在其寄居之地所组成的社群，宣教学者特别称之为散聚之民 (Diasporas)、散聚群体 (Diaspora Peoples) 或散聚社群 (Diaspora Communities) 等。”³

一、圣经中的散居与大分散

1、新约中的“散居”

“‘散居’一词，英文是 diaspora，源自希腊文 διασπορά (参约 7:35，雅 1:1，彼前 1:1)。圣经意指旧约时代分散的犹太人及新约时期分散的基督徒。”⁴ 初期教会时期在耶路撒冷做领袖的主的兄弟雅各所写的《雅各书》，就是专门给散居各处的犹太基督徒的——“作神和主耶稣基督仆人的雅各请散住十二个支派之人的安。” (雅 1:1)

新约圣经中，除了《雅各书》之外，《彼得前书》和《约翰福音》各出现了一次 διασπορά (散居) ——“耶稣基督的使徒彼得写信给那分散在本都、加拉太、加帕多家、亚细亚、庇推尼寄居的。” (彼前 1:1) “犹太人就彼此对问说：‘这人要往哪里去，叫我们找不着呢？难道他要往散住希腊中的犹太人那里去教训希腊人吗？’” (约 7:35)

1 徐济时牧师：《访问温以诺牧师》(中华神学研究中心)，2025 年 1 月 1 日检索，<https://ctrcentre.org/wp-content/uploads/2022/01/2.%E6%B8%A9%E4%BB%A5%E8%AB%BE-no-header.pdf>。

2 华人散聚事工 (CDM)：《散居与华人教会宣教》(转载自《使者》杂志，原创 11/12 月号，2018 年)，2025 年 1 月 1 日检索，<https://cdmission.com/archives/3306>。

3 赵志伟传道：《散聚宣教学》，元朗浸信会，2025 年 1 月 1 日检索，<https://www.ylbc.org.hk/index.php/14-pastor-article-all/pastor-article-adult/1945-2020-10-15-00-03-28>。

4 华人散聚事工 (CDM)：《散居与华人教会宣教》。

2、旧约中的“散居”

“散居”的希腊文 διασπορά 源于旧约圣经。七十士译本是犹太人将希伯来文的旧约圣经译成希腊文，可以说是犹太人的希腊文版本圣经。διασπορά 一词就是来自七十士译本，是“指散居在外邦人中的犹太人”（申 28:25、30:4，耶 34:17）。⁵ 出现“散居”一词的旧约最典型的经文是《申命记》30 章 1-4 节：

我所陈明在你面前的这一切咒诅都临到你身上；你在耶和華你神追赶你到的万国中必心里追念祝福的话；你和你的子孙若尽心尽性归向耶和華你的神，照着我今日一切所吩咐的听从祂的话；那时，耶和華你的神必怜恤你，救回你这被掳的子民；耶和華你的神要回转过来，从分散你到的万民中将你招聚回来。你被赶散的人，就是在天涯的，耶和華你的神也必从那里将你招聚回来。

《散居与华人散聚宣教》⁶ 一文较为详细地介绍了旧约的“散居”一词。“圣经学者 Narry F.Santos 提到在旧约圣经里七个希伯来文字根‘分散’的意思，这七个字在旧约共出现约四百三十次，差不多覆盖了旧约书卷。其中特别明确表达人的‘散居’的词有两个：נָדַח(nâdach) 和 פָּצַח(pûts)，分别出现五十三次与六十七次，‘散居’的主题贯穿在旧约之中，特别典型的例证在《申命记》、《耶利米书》、《以赛亚书》和《以西结书》这四部书卷中。”⁷

	《申命记》	《耶利米书》	《以赛亚书》	《以西结书》
散居 נָדַח(nâdach)	十次	十八次	六次	三次
散居 פָּצַח(pûts)	三次	十次	三次	十九次

3、圣经中的分散与散居的犹太人

“散居”顾名思义就是分散居住的意思。关于分散，圣经多次记载重大的分散，其中有人类的分散，以及犹太人和教会的分散等，简单列举如下：

5 微读圣经：希腊文中文词典。
6 华人散聚事工（CDM）：《散居与华人教会宣教》。
7 同上。

1) 神最初的分散命令

神就照着自己的形像造人，乃是照着他的形像造男造女。神就赐福给他们，又对他们说：“要生养众多，遍满地面，治理这地；也要管理海里的鱼、空中的鸟，和地上各样行动的活物。”（创 1:27-28）

《创世记》记载，神按着自己的形像造人类始祖后赐福给他们，还颁布了人类要分散全地的命令。“生养众多，遍满地面”这一神的命令，意味着人类要繁衍并且分散到全世界各地居住。因此，我们可以这样说，人类的分散是神的心意，散居则是分散的结果。如此看，散居与神最初的命令有很大的关系。我们需要明白，“生养众多，遍满地面”可以被视为人类原初所领受的大使命。为什么这样说呢？因为我们的始祖犯罪堕落前，人是活在分别善恶树所代表的神的主权之下的，这意味着人所生的儿女必然也在神的主权之下，因此生养众多的人类就是蒙赐福的神的百姓。也就是说，人类的“生养众多，遍满地面”实现的是神的百姓遍满全地。这一原初使命与后来的救赎计划一脉相承——从神对挪亚的赐福“你们要生养众多，遍满了地”（创 9:1），到神呼召亚伯拉罕应许“地上的万族都要因你得福”（创 12:3）并使其后裔“如同天上的星，海边的沙”（创 22:17），直至主耶稣颁布的“你们要去，使万民作我的门徒”（太 28:19）的大使命，都延续着这个核心脉络。总之，“生养众多，遍满地面”，既是神最早显明的普世宣教的异象，也是神颁给人类的原初大使命。因此，从原初大使命这一角度来看，分散以及散居显然与普世宣教有着密切的关联。

2) 人类第一次的大分散出于神的手

那时，天下人的口音言语都是一样。他们往东边迁移的时候，在示拿地遇见一片平原，就住在那里。他们彼此商量说：“来吧，我们要作砖，把砖烧透了。”他们就拿砖当石头，又拿石漆当灰泥。他们说：“来吧，我们要建造一座城和一座塔，塔顶通天，为要传扬我们的名，免得我们分散在全地上。”耶和华降临，要看看世人所建造的城和塔。耶和华说：“看哪，他们成为一样的人民，都是一样的言语，如今既作起这事来，以后他们所要作的事就没有不成就的了。我们下去，在那里变乱他们的口音，使他们的言语彼此不通。”于是，耶和华使他们从那里分散在全地上，他们就停工不造那城了。因为耶和华在那里变乱天下人的言语，使众人分散在全地上，所以那城名叫巴别（就是“变乱”的意思）。（创 11:1-9）

巴别塔事件可以说是人类第一次的大分散。起因是当时的人类公开敌挡神“遍满地面”的命令，不愿分散在全地上，为此他们同心地建造一座城和一座塔。这是当时的全人类公开敌挡神的命令，向神的主权挑战，想要掌管自己命运的大叛逆事件。为此神亲自介入，在巴别变乱他们的口音，使他们的语言彼此不通。这样，他们不得已分散在全地上。人类第一次的大分散出于神的手。

3) 北国以色列被掳到亚述

亚述王上来攻击以色列遍地，上到撒玛利亚，围困三年。何细亚第九年，亚述王攻取了撒玛利亚，将以色列人掳到亚述，把他们安置在哈腊与歌散的哈博河边，并玛代人的城邑。这是因以色列人得罪那领他们出埃及地、脱离埃及王法老手的耶和华他们的神，去敬畏别神，随从耶和华在他们面前所赶出外邦人的风俗和以色列诸王所立的条规。这样，以色列人从本地被掳到亚述，直到今日。（王下 17:5-8、23）

主前 722 年，北国以色列被亚述打败。亚述王“将以色列人掳到亚述，把他们安置在哈腊与歌散的哈博河边，并玛代人的城邑”。他们没能像被掳到巴比伦的南国犹大回到以色列地。这样，被掳到亚述的这班以色列人成为最早居住在亚述地的以色列散居之民。北国以色列之所以被掳亚述，是因为他们悖逆耶和华以色列的神、去随从外邦人拜偶像。他们的流散出于神的惩治。

4) 南国犹大被掳到巴比伦

耶和华他们列祖的神，因为爱惜自己的民和他的居所，从早起来差遣使者去警戒他们。他们却嘻笑神的使者，藐视他的言语，讥诮他的先知，以致耶和华的忿怒向他的百姓发作，无法可救。所以，耶和华使迦勒底人的王来攻击他们，在他们圣殿里用刀杀了他们的壮丁，不怜恤他们的少男处女、老人白叟。耶和华将他们交在迦勒底王手里。迦勒底王将神殿里的大小器皿，与耶和华殿里的财宝，并王和众首领的财宝，都带到巴比伦去了。迦勒底人焚烧神的殿，拆毁耶路撒冷的城墙，用火烧了城里的宫殿，毁坏了城里宝贵的器皿。凡脱离刀剑的，迦勒底王都掳到巴比伦去，作他和他子孙的仆婢，直到波斯国兴起来。（代下 36:15-20）

南国犹大被掳巴比伦，共分三次。第一次发生在公元前 605 年，此次被掳的有约雅敬王（代下 36:5-8），还有但以理（但 1:1-7）。第二次发生在公元前 597 年，被掳的人中有约雅斤王和以西结（王下 24:8-16）。第三次发生在公元前 586 年（王下 25:1-21），那年迦勒底人焚烧了圣殿、拆毁了耶路撒冷的城墙，将

几乎所有犹太人都带到巴比伦，“这样，犹太人被掳去离开本地”（王下 25:21）。圣经清楚指明，南国犹大被掳巴比伦就是因为神的选民不断地背约、悖逆，在神面前犯罪，神最终藉巴比伦审判自己百姓的罪。这样，犹太人被掳巴比伦长达七十年之久。“至于犹大国剩下的民，就是巴比伦王尼布甲尼撒所剩下的”，因宗室的人杀了巴比伦王所立的省长基大利，“于是众民无论大小，连众军长，因为惧怕迦勒底人，都起身往埃及去了。”（王下 25:22-26 节选）去往埃及的那波人，成为最早散居埃及地的以色列人。被掳至巴比伦的犹太人是全民迁徙。不过，过了七十年之后，当波斯王居鲁士下诏，被掳的犹太人可以到故土时（拉 1:1-5），圣经记载，“于是，犹大和便雅悯的族长、祭司、利未人，就是一切被神激动他心的人，都起来，要上耶路撒冷去建造耶和华的殿。”（拉 1:5）由此我们可以知道，并不是所有被掳的犹太人和他们的后裔都回归故土，留在波斯帝国（之前为巴比伦帝国）的犹太人也不在少数。他们就成了离开以色列故土和本民族大本营的散居之民。

5) 五旬节圣灵浇灌是散居在世界各地的虔诚的犹太人聚集在耶路撒冷时发生的

五旬节到了，门徒都聚集在一处。忽然，从天上有响声下来，好像一阵大风吹过，充满了他们所坐的屋子；又有舌头如火焰显现出来，分开落在他们各人头上。他们就都被圣灵充满，按着圣灵所赐的口才说起别国的话来。那时，有虔诚的犹太人从天下各国来，住在耶路撒冷。这声音一响，众人都来聚集。各人听见门徒用众人的乡谈说话，就甚纳闷，都惊讶希奇说：“看哪，这说话的不都是加利利人吗？我们各人怎么听见他们说我们生来所用的乡谈呢？我们帕提亚人、玛代人、以拦人，和住在美索不达米亚、犹太、加帕多家、本都、亚细亚、弗吕家、旁非利亚、埃及的人，并靠近古利奈的利比亚一带地方的人，从罗马来的客旅中，或是犹太人，或是进犹太教的人，克里特和阿拉伯人，都听见他们用我们的乡谈，讲说神的大作为。”（徒 2:1-11）

五旬节圣灵降临时，耶路撒冷聚集了从天下各国来守节的虔诚的犹太人，圣经详尽列举了其地域分布——“帕提亚人、玛代人、以拦人，和住在美索不达米亚、犹太、加帕多家、本都、亚细亚、弗吕家、旁非利亚、埃及的人，并靠近古利奈的利比亚一带地方的人，从罗马来的客旅中，或是犹太人，或是进犹太教的人，克里特和阿拉伯人”。他们是散居在世界各地的犹太人，而且他们已经融入到散

居地而需要用当地语言听福音。我们从路加所列的这些第一世纪上半叶犹太人的散居地，可以知道当时犹太人已经遍布世界各地。

6) 第一次耶路撒冷会议时，教会领袖们考虑到分散在各城的散居犹太人的信仰见证

他们住了声，雅各就说：“……所以据我的意见，不可难为那归服神的外邦人，只要写信吩咐他们禁戒偶像的污秽和奸淫，并勒死的牲畜和血。因为从古以来，摩西的书在各城有人传讲，每逢安息日在会堂里诵读。”（徒 15:13-21 节选）

第一次耶路撒冷会议讨论“已信主的外邦人是否要受割礼、遵守摩西的律法”时，主持会议的雅各根据旧约圣经中先知的预言，以及圣灵对使徒彼得直接带领的见证，和巴拿巴、保罗在外邦宣教过程中经历的圣灵工作的见证，提出已信主的外邦人不需要受割礼和守律法，但也要考虑到犹太人的感受。毕竟基督信仰是从犹太人传承来的，而且从古以来各城都有犹太人的会堂，一直传讲摩西律法，所以大家都知道敬拜独一真神的犹太人不拜偶像（包括偶像庙中的行淫）和不吃血的（包括勒死的牲畜）。为此，外邦基督徒为着合一的缘故，不但与犹太基督徒合一，也与犹太人传讲的信仰见证合一，外邦信徒应当“禁戒偶像的污秽和奸淫，并勒死的牲畜和血，因为从古以来，摩西的书在各城有人传讲，每逢安息日在会堂里诵读”。我们从雅各在会议中的最后表述可以知道，世界各地（包括外邦地区）都有散居的犹太人，而且一直保留着他们的信仰——每安息日在会堂敬拜神，传讲摩西律法。

7) 新约圣经多处提及散居的犹太人

他们既被圣灵差遣，就下到西流基，从那里坐船往塞浦路斯去。到了撒拉米，就在犹太人各会堂里传讲神的道，也有约翰作他们的帮手。（徒 13:4-5）

他们离了别加往前行，来到彼西底的安提阿，在安息日进会堂坐下。读完了律法和先知的书，管会堂的叫他们过去，对他们说：“二位兄台，若有什么劝勉众人的话，请说。”（徒 13:14-15）

我们在上面已经提到过，约翰在他记述的《约翰福音》中直接提及“散住希腊中的犹太人”（约 7:35），《雅各书》和《彼得前书》又是专门写给散住在各地的犹太基督徒的（雅 1:1，彼前 1:1）。此外，巴拿巴和保罗的第一次宣教旅程中，无论在塞浦路斯的撒拉米，还是在加拉太省的彼西底的安提阿（徒 13:14-15）和以哥念（徒 14:1），他们都是在犹太会堂开始了他们的宣教事工。可以说，初期

教会时期犹太人的散居现象非常普遍，而且遍布各地的犹太会堂在教会的宣教中起到了非常重要的作用。

8) 公元 70 年整个犹太民族都成了散居之民

耶稣对他们说：“你们不是看见这殿宇吗？我实在告诉你们：将来在这里，没有一块石头留在石头上不被拆毁了。”……你们也要听见打仗和打仗的风声，总不要惊慌，因为这些事是必须有的，只是末期还没有到。（太 24:2、6）

主耶稣发出圣殿被拆毁和“打仗和打仗的风声”的预言，不久后就应验了。公元 70 年罗马人打败犹太人，烧毁圣殿，将犹太人驱逐出犹太地。从此整个犹太民族成为分散世界各地的散居之民，直到 1945 年以色列复国。

二、散居与散聚宣教

1、“散居”概念的梳理

为更好地理解散居之民的散聚宣教，我们先需要梳理并界定散居的概念。英文 Diaspora，中文通常译为“散居”，也译为“流散”。

1) 散居的定义

维基百科（韩文版）对散居给出了很好的定义——“散居（Diaspora）是指一群人，自愿或非自愿地离开原籍地，移居到另一个地区形成一个群体。它源自希腊语 διασπορά，意为‘散布或蔓延’。它与游牧不同，但与难民群体的形成有关。难民可能会、也可能不会继续在新的土地上定居，但‘散居’一词仅用于描述离开祖国并永久定居在国外的群体。其他散居的例子包括以工人、商人和政府官员身份移居的人。”⁸

2) 散居的起源与发展

提到散居的起源与发展，人们通常都承认散居一词与圣经中以色列人分散在世界各地有关——“第一次提到流散是在《申命记》28:25，其中谈到流放：‘你必在天下万国中抛来抛去。’当希伯来圣经被翻译成希腊语时，‘散居’一词获得了现在的含义，指的是公元前 587-586 年巴比伦人将犹太人驱逐出以色列，以及

8 笔者译自 위키백과:〈다이스포라(diaspora)〉2025 年 1 月 2 日检索；<<https://ko.wikipedia.org/wiki/%EB%94%94%EC%95%84%EC%8A%A4%ED%8F%AC%EB%9D%BC>>。

公元 70 罗马人将犹太人驱逐出犹太。因此，‘散居’一词的含义是，以色列犹太民族分散到国外，其文化发展或该群体本身散布的历史现象。随着亚述人对被征服的民族实行迁民政策，以防止他们在未来索要原属自己的土地，该术语的使用范围不断扩大。在古希腊 diaspora 的意思是‘分散的人’，用来指移居到海外殖民地的中心城邦的公民。最初的近代散居是 1876 的希腊侨民流散。有时拥有不同的起源或其他民族混杂的难民群体也被称作散居，但‘难民’和‘散居者’并不是同义词。英文‘diaspora’一词则自 20 世纪 50 年代中期开始广泛被使用，指相当数量的人口群体被逐到其他特定国家或地区长期地生活。”⁹

3) 历史上各大洲的大流散¹⁰

欧洲历史上的流散：在古代，来自巴尔干和小亚细亚的希腊部落商贸与殖民活动带来了希腊人的散居，他们在西西里、南意大利、利比亚北部、西班牙东部、法国南部、黑海海岸等地成立了希腊城邦。希腊人成立了超过 400 个殖民地。

非洲历史上的流散：16 世纪开始的黑奴贸易导致大量非洲黑人散居世界各地。

亚洲历史上的流散：罗马帝国的犹太人大起义失败后，犹太人大量逃离巴勒斯坦家园，流散世界各地。阿拉伯帝国大幅扩张版图后，大量阿拉伯人离开荒凉贫瘠的阿拉伯半岛，流散到地中海东岸、南岸以及美索不达米亚、南欧的伊比利亚、东非的努比亚和桑给巴尔等地定居。南亚的罗姆人于公元 10 世纪左右迁离位于印度西北部的家乡之后，流散到除不列颠群岛和斯堪的纳维亚以外的几乎全欧洲。

4) 对散居含义的不同观点

对于“散居”一词的含义范围，一直存在着多种观点。例如，“威廉·萨夫兰 (William Safran) 试图区分散居群体和移民共同体。他将散居者定义为离开祖国、且其成员共有某些特定条件的少数的共同体。萨夫兰主张的散居群体成员所共有的“特定的条件”是：第一，这些成员或其祖先从原来的祖籍地流散到两个或以上周边地区或外国；第二，他们保有有关祖籍地的集体记忆和神话；第三，由于在目前的居住地没有得到完全的接纳，他们感到与社会疏远；第四，他们将祖籍地视为只要条件满足会返回的真正的家园；第五，他们的群体认为，为了祖

9 同上。

10 维基百科：< 流散 (diaspora)>2025 年 2 月 25 日检索，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%B5%81%E6%95%A3>。

籍地的安宁和繁荣，他们应该努力维护或恢复祖籍地；第六，他们通过维持与自己祖籍地的关系，明确自己民族的共同体意识和团结。”¹¹

5) “散居群体”的基本界定

综上所述，不同的人或学者对“散居”的理解有所不同，因此对散居群体做出所谓完全的界定或正确的定义是不太现实的。但为着针对散居群体的散聚宣教，我们还是需要梳理出一些基本的框架或界定。以下是笔者根据有关散居的多种不同或相同观点，简单梳理的与散聚宣教相关的散居群体的基本界定：

(1) 他们是离开自己的原居住地，分散到其他地区居住的人。(2) 全民迁徙或全族移民不能算作散居之民，只是其中一部分人离开原居住地的主流群体才是散居之民。如此看来，在约瑟的帮助下雅各带着以色列全家到埃及，不能算是散居之民，因为他们是全体移民。除非全民都是流散之民，就像分散在世界各地的早年的犹太人和现今的罗姆人（旧称吉卜赛人）。(3) 散居之民依然保留着与原居住地的主流群体一定的关联，如民族、宗教、文化等特性，尽管他们已经适应了散居地而有了文化上的一些变化。完全被同化的流散之民，尽管早些年他们是散居之民，但现在已经融入流散地，就很难称他们是散居之民了。(4) 散居之民在散居地形成一个民族或文化或宗教社区，如犹太人、华人等，无论到哪里都保留着自己的社圈，如犹太社区、唐人街（Chinatown）、韩国城（Koreatown）。这也表明散居之民必须保有相当数量的人口，不然无法形成和保留自己的社圈及文化。另外，如果完全分散无法形成自己的社圈或文化，最终会被当地同化或融入当地而逐渐失去原先的散居之民的特征。(5) 散居之民若在散居地繁衍或掌权成为主流民族，就很难再称他们为散居之民了。例如，因阿拉伯帝国扩张版图流散到北非的阿拉伯人，后来成为北非好多国家（如埃及、利比亚、突尼斯、阿尔及利亚、摩洛哥、苏丹等）的主流民族。

2、散聚宣教及其意义

1) 散聚宣教学（diaspora missiology）

散聚宣教学（diaspora missiology）是温以诺博士最早提出的。温博士在 2007 年发表的《散聚宣教学》（Diaspora Missiology）一文的前言中这样介绍散聚宣教学¹²：

11 위키백과 : <다아스포라 (diaspora)>。

12 温以诺：《散聚宣教学》（Diaspora Missiology）（《大使命》，第七十期，2007 年 10 月），页 24。

英文“diaspora”一词原为希腊文“diaspora”或“diaspeirein”（意思是分散），而历史上旧约时代“分散”的犹太人及新约时期“分散”的基督徒，均用这字。近年学术文章亦多用这字来描述离乡别井、迁徙移居的人。因此“散聚宣教学”（diaspora missiology），在本文中是指：从学术角度有系统地探讨人口散聚的现象，以期有助完成主所赐大使命的一门学科。

“散聚宣教学”的对象，概指从原居地迁徙往别处的人，是客观且不带批判性的词汇，远比“少数民族”一词有相对于“主权民族”的含义较贴切、更妥善。

总之，温博士对“散聚宣教学”给出的定义是：“从差传学角度有系统地探讨研究人口散聚的现象，冀求明白及参与神在散聚人口中的救赎事工。”¹³另一位华人散聚宣教事工者龚文辉博士，也对“散聚宣教”给出了相应的定义：所谓“散聚宣教”，“‘散’是指分散；‘聚’是指召聚。‘散聚宣教’是指通过这些四处散居的人将福音传扬出去，以使不同的族群都能因此蒙恩得救，成为主耶稣的门徒，重新被召聚回到神的家中，成为神的儿女。”¹⁴

2) 散聚宣教事工模式

温博士“用温氏治学五要的跨科际综合研究法，始创中、英文的名词‘散聚宣教学（diaspora missiology）’，是顺应 21 世纪的新形势（如大规模人口流动、全球化等情况），是与传统宣教学大异的新模式”¹⁵。温博士提出散聚宣教事工共有四个模式：¹⁶

(1) 向“散聚人口”传福音 (To the diaspora)：接待、安顿、关怀、语言文化培训等福音预工与福音查经班；

(2) 藉用“散聚人口” (Through the diaspora)：通过亲友网络，向同胞作福音工作；

(3) 超越“散聚人口” (By/Beyond the diaspora)：跨越文化，在本地、家乡或是国外，作其他族群的福音工作；

(4) 联同“散聚人口” (With the diaspora)：与机构、差会联手作宣教，支持与差派。

13 连达杰：《咫尺宣教——从〈散聚宣教学〉反思教会服事侍少数民族裔的使命》（华福文库，2014 年 5 月 1 日），2025 年 1 月 1 日检索，<https://artslib.cccowe.org/archives/3731>。

14 龚文辉：《站在使者的肩膀上》（《使者》有声杂志），2025 年 1 月 1 日检索，<https://afcmistry.org/standing-on-the-shoulders-of-afc/>。

15 徐济时牧师：《访问温以诺牧师》。

16 同上。

温博士提出的四个事工模式，可以说是散聚宣教最基本的事工形态。如今宣教界对这四个事工模式有了更通俗和简明的表述，即：①**向散聚群体宣教** (Mission to the Diaspora)；②**透过散聚群体宣教** (Mission through the Diaspora)；③**由散聚群体宣教** (Mission by and beyond the Diaspora)；④**与散聚群体一起宣教** (Mission with the Diaspora)。¹⁷ 由以上四个事工模式的表述我们可以知道，散聚群体不只是宣教对象，他们也是承担向自己的同胞和超越自己同胞宣教之责任的宣教者，又是在宣教上一同配搭的同工。

3) 散聚宣教事工的意义

首先，散聚宣教不是要取代传统宣教，反而成为传统宣教有效的补充。就如《咫尺宣教》一文中所描述的那样：“值得注意的，是散聚宣教学的出现，并非否定传统宣教学的价值和重要性；毋宁说，它是以一种更新的心态和观点来解释当代人口的流动现象，并教会当有的宣教回应。温教授曾清楚、扼要地指出二者之分别所在：‘散聚宣教学’不能取代‘传统宣教学’，只是补充其未能及时处理‘散聚人口’新现象之处！……散聚宣教学是从灵活而整全的角度看普世福音的机遇、需要和发展：宣教无须再分远近或过分强调地理因素，它只是咫尺之间的事；它既作‘服侍’ (ministry)，也作‘宣道’ (missions)；它走向他方的‘全球’ (global)，也绝不忽略这里的‘本地’ (local)；神的工作是依靠不同团体相互间的配搭而成就，并非仅凭单向式的作工取向；只要跟随神的指引及流动人口的行踪，宣教工作就可随时出现了。”¹⁸

其次，散聚宣教使散聚群体从被宣教者成为宣教者。《向散聚者宣教》一文指出：“21 世纪的教会有个独特的机会，就是透过这些散聚者，让他们成为宣教士，在侨居地或回到家乡后，将福音传给他们的同胞。他们可以成为自给自足的带职宣教士，或甚至进行‘逆向宣教’ (reverse mission) (愈来愈多来自传统未得之地的基督徒，现在都到过去传统基督教的国家宣教)。他们不需要签证，不需要学语言，了解家乡的文化与习惯，这就是‘透过聚散者宣教’ (如使徒行传一章)。”¹⁹

17 Ps. John Wang:《疫情中走宣教路：散聚宣教》(Gospel Operation International), 2025 年 1 月 1 日检索, https://www.cccbr.net/resources/Chinese_Sermons/S100921b.pdf。

18 连达杰:《咫尺宣教——从〈散聚宣教学〉反思教会服侍少数民族裔的使命》。

19 《航向》月刊编辑室:《向散聚者宣教》(《航向》, 2013 年 9 月), 2025 年 1 月 1 日检索, <https://www.ccea.org.tw/content/MazDetail.aspx?u=400&p=1&k=&y=>。

第三，散居群体离开本地本乡后他们的心灵容易敞开听福音。“一般而言，当人离开本地本乡时，心比较柔软，对福音比较有反应。如今，因着天灾人祸全世界有两亿人被迫离乡背井。因此，散聚宣教可能是福音传遍地极的最佳策略。”²⁰《把握时机》对此也给出了极大的重视：“人口迁移”带给接触鲜闻福音群体的人一个大好机遇。移居的人处于过渡期，生命正经历着失去根源的落寞。他们通常有开放的态度愿意承担新的事物，而且在个人方面容易接受信仰。从历史观点来看，人口迁移处境下的福音拓展工作常是兴旺的，因为迁移带给人两方面的经验：一方面是无家可归及连根拔起的痛苦，另一方面是获得崭新的自由。²¹

第四，与传统的宣教模式不同，散聚宣教有时可以消弭进行跨文化宣教的地理距离，甚至使家门口也成为宣教工场。《天涯若比邻——家门口的宣教禾场》一文说到：“人口因为全球化而分散，又因为都市化而聚集，这种分分合合的‘散聚’是传播福音的理想模式；这个传播福音的主要媒介是‘散居’在各地的基督徒群体。……人类救赎的历史是一部移民史，神在‘移’动祂的‘民’，透过人口的移动来祝福世界，完成亚伯拉罕之约，成全祝福万国万民。这一切都是神的计划。”²²

4)《开普敦承诺》与散聚宣教

2010 年国际洛桑大会提出的《开普敦承诺》(The Cape Town Commitment, 2010)，明确提到了“散居群体”(Diaspora Communities)和他们在全球宣教中的角色。例如：(1) 强调跨文化流动：全球化导致大量人口流动，包括移民、难民、外劳、留学生等。(2) 鼓励教会在全球人口流动中抓住宣教机会：许多来自封闭国家的群体如今生活在福音更可及的地方，为福音传播创造了独特的机会。(3) 散居群体本身成为宣教者：强调散居的基督徒群体不仅是宣教对象，也能成为宣教主体，将福音带回自己的国家或其他未得之民中。²³ 以下就是《开普敦承诺》有关散聚宣教的全部内容：²⁴

20 庄祖鲲牧师：《散聚宣教——21 世纪宣教的新策略》，2025 年 1 月 2 日检索，https://www.emeth-chapel.org/mp3/sermon/2024/2024_01_07.pdf。

21 《把握时机》(Kairos) 中文版，页 155。

22 柏有成：《天涯若比邻——家门口的宣教禾场》(华福文库)，2025 年 1 月 2 日检索，<https://artslib.cccowe.org/archives/4818>。

23 此小段文字由同工 UUPG 提供。

24 Lausanne Movement:《开普敦承诺》(The Cape Town Commitment, 2010)，2025 年 3 月 3 日检索，<https://lausanne.org/zh-hans/statement/ctcommitment-zh>。

爱是要拓展到散居的族群

人口迁移的规模前所未有的。移民是我们这个时代最大的全球化现实问题之一。据估计，大约有 2 亿人口自愿或不自愿地居住在他们的原生地以外的地区。这里使用的“侨民”（diaspora）的概念指的是不论基于何种原因，人们迁离他们的出生地。来自不同宗教背景（包括基督徒在内）的大量人口散居他乡；寻找工作的经济移民；因为战争或自然灾害在国内流离失所的人们；逃避宗教暴力或迫害的人们；由于干旱、洪涝或战争导致的饥荒难民；因农村贫困而迁往城市的受害者。我们确信，当今的人口迁移是在上帝宣教旨意的主权之下，我们也不能忽视其中涉及的罪恶和苦难。

A) 我们鼓励教会和宣教领袖，要认识到全球人口迁移和侨居群体所带来的宣教机会，并加以回应，制定策略性的计划，集中力量培训那些蒙召要在这些群体中服侍的人们，并且分配相应的资源。

B) 我们鼓励东道国的基督徒，用言语和行动向其他宗教背景的移民逆文化（counter-cultural）地见证基督的爱，顺服圣经多处经文的吩咐，去爱外来人，保护外来人的权益，探访被囚的，殷勤款待他们，与他们建立友谊，邀请他们进入家庭，并向他们提供帮助和服务。

C) 我们鼓励那些本来就属于侨居群体的基督徒，洞察上帝圣手所作的工，即使是在非他们所选择的环境中，在东道国的群体中寻求上帝给他们作见证的机会，并为东道国谋求福祉。在有基督教会的东道国，我们恳请移民教会和本地教会，互相学习、彼此聆听，并启动合作事工，以福音得着他们国家的每一个部分。

三、圣经中的散聚宣教

1、五旬节圣灵浇灌当日，来自世界各地散居的虔诚的犹太人成为耶路撒冷教会第一波的归信者

前面我们已经提到过，圣灵浇灌发生于散居在世界各地的虔诚的犹太人五旬节聚集在耶路撒冷时。那些虔诚的犹太人从天下各国来，路加详细地记述了他们的散居地——“帕提亚人、玛代人、以拦人，和住在美索不达米亚、犹太、加帕多家、本都、亚细亚、弗吕家、旁非利亚、埃及的人，并靠近古利奈的利

比亚一带地方的人，从罗马来的客旅中，或是犹太人，或是进犹太教的人，克里特和阿拉伯人”（徒 2:9-11）。可以说，除了使徒和从加利利一直跟随主的那群人外，散居在世界各地的虔诚犹太人成了耶路撒冷教会第一波的归信者和教会成员。也就是说，五旬节当天受洗归主的三千门徒，其中很大一部分是那些散居犹太人。在此我们看到，曾分散他们、如今又招聚他们的神历史性的伟大作为。后来，耶路撒冷教会大遭逼迫门徒分散到各处时，他们成了前往散居地宣教的生力军。

2、遭逼迫从耶路撒冷分散的门徒成了前往散居地宣教的生力军

以司提反殉道为转折点，耶路撒冷教会大遭逼迫，除了使徒外，门徒都分散到犹太和撒玛利亚等地。圣经记载说，“那些分散的人往各处去传道。”（徒 8:4）这些分散往各处去传道的门徒，有回到犹太地的，还有很多应该是回到自己原先的散居地，因此他们成了前往散居地宣教的生力军。他们一路传讲主的福音。

其中最具代表性的是下撒玛利亚城去宣讲基督、建立撒玛利亚教会的腓利。这腓利就是被耶路撒冷教会选出的七个管饭食的执事之一（徒 6:5-6）。七个执事的名字都是希腊名字，加上他们服侍的对象是“说希腊话的犹太人”，就是来自散居地不会讲亚兰文（土生土长的犹太人使用的语言）的寡妇。由此可以看出选出来的七个执事应该是来自散居地的希腊化的犹太人。也就是说，腓利多半也是散居之民。这腓利还给埃提阿伯（衣索匹亞）来的人传了福音。

另一个具代表性的是建立以外邦信徒为主的安提阿教会的塞浦路斯和古利奈人，显然他们也是散居之民。因司提反的事遭患难四散的门徒，直走到腓尼基和塞浦路斯并安提阿时，他们不向别人讲道，只向犹太人讲。但其中有塞浦路斯和古利奈人，他们到了安提阿，也向希腊人传讲主耶稣（徒 11:19-20）。因着主的赐福，很多希腊人信而归主。这样，第一间以外邦人为重要成员的教会，就是后来在宣教上特别被神使用的安提阿教会建立起来了。安提阿教会的建立者就是散居之民。

另外，被耶路撒冷教会差派做安提阿教会牧者、后来和保罗一同被差派做宣教士的巴拿巴，是散居塞浦路斯的犹太人（徒 4:36）。和他一同被差派、后来在初期教会宣教历史上最被神使用的保罗，也是出生在叙利亚大数的散居之人。保

罗的宣教同工大多数来自散居之地。说初期教会的宣教历史主要由出自散居地的人所书写也一点都不为过。

3、遍布各地的犹太会堂成了保罗宣教的第一站，当地第一间教会在此诞生

巴拿巴与保罗第一次宣教旅程的第一站，就是塞浦路斯岛撒拉米的各犹太会堂（徒 13:4）。后来在彼西底的安提阿（徒 13:14-15）和以哥念（徒 14:1）宣教时，他们也先进入犹太会堂开始那里的宣教事工。保罗的第二次宣教旅程中，他们在马其顿的腓立比宣教，也是从给散居在那里的犹太妇女讲道开始的（徒 16:13）。后来在帖撒罗尼迦、庇哩亚、哥林多，即除了雅典以外的其他地方，都是从散居在那些城市的犹太会堂开始他们的事工（徒 17-18 章）。保罗的第三次宣教旅程到了以弗所，也是从犹太会堂开始了他的宣教事工（徒 18:8）。因此，我们可以这样说，遍布各地的犹太会堂成为保罗宣教的第一站，当地的第一间教会也从犹太会堂诞生。这说明，原先被神分散而散居世界各地的犹太人以及他们的会堂，成了神为初期教会宣教的特别的预备。过去因惩戒而分散，如今反倒被神的宣教使用，这是神超然智慧的作为。这也给我们一个提醒，做散聚宣教时不必特别追究他们散居的原因，尽管其中通常有不少罪的成分（如偷渡、非法移民等）。

4、在教会历史上归主的第一批外邦信徒实为散居之民

作为外邦人接受福音的第一人——罗马百夫长哥尼流，以及他的亲属密友，其实就是远离自己的故土意大利、住在凯撒利亚的散居之民，尽管哥尼流是以服兵役的方式被帝国派驻那里（徒 10:1）。作为意大利营的百夫长，他来到神百姓的居住地服役，这才使他有机会成为拥有真正信仰的虔诚人——“他是个虔诚人，他和全家都敬畏神，多多周济百姓，常常祷告神”（徒 10:2），也有了机会听到福音，而且是最早听到福音而蒙恩的外邦人。因着主的指示，使徒彼得来到外邦人哥尼流的家里传福音。这样，哥尼流和“他的亲属、密友”成了第一批信主受洗的外邦群体。也就是说，在教会历史上归主的第一批外邦信徒竟然是散居之民。由哥尼流的归主事迹来看，有时散居之民反倒比本地本乡的人更有机会听到福音，也更容易成为教会的福音和宣教对象。

四、中国教会与散聚宣教

1、城市的民族宣教

笔者在《东北朝鲜族教会的发展与宣教》一文中，详细地介绍了散居在中国东北的朝鲜族教会的发展与宣教历史。可以说，一百多年来中国东北朝鲜族教会的兴起，就是散聚宣教的典型例子。先是来到中国的西方宣教士在东北地区，给到东北做生意的朝鲜人传福音；后来朝鲜半岛的教会差派宣教士去向散居在中国东北的同胞传福音、建立教会。改革开放后，韩国宣教士又来到中国，先是给中国的朝鲜族传福音，信主蒙召的朝鲜族传道人不仅向自己的同胞，也向汉族和其他民族传福音；并且韩国宣教士、朝鲜族同工以及汉族或其他民族工人，一同配搭参与到宣教的事工当中。可以说，中国东北朝鲜族的宣教正是今日所说的散聚事工，而且完全演绎了上面提到的——向散聚群体宣教、透过散聚群体宣教、由散聚群体宣教、与散聚群体一起宣教的散聚宣教的四个事工模式及其全过程。随着城市化的进程，很多生活在传统民族地区的人离开原籍地涌入各个城市。如何找到散居在城市中的这些未得之民族群的踪迹及脉络，并以散聚宣教的角度或进路推进针对他们的宣教事工，这是值得我们探寻民族宣教的一个课题。

2、流散的难民宣教

考察当前中国宣教士在西亚或北非地区的穆宣事工，发现相对容易开展且有显著果效的更多的是难民事工（如叙利亚难民事工、苏丹难民事工等）。可以说，流散到他国的穆斯林难民的福音之门是向着中国教会敞开的。很多难民没有稳定的居住地，具有很大的流动性。即便如此，这班流散之民从某个角度来讲就是尚未定居的散居之民。这些流散的难民远离故土漂泊，也不知道何时可以返乡，还要漂流多长时间。他们的生存没有保障，生活急需帮助。因此他们的心通常比在自己的本国时更加敞开，甚至很多人已经预备好听福音，其中不少人也接受了福音。因天灾人祸和政治动荡，现在全世界很多地方都有这样的鲜闻福音的流散群体。因此，如何抓住机会向他们伸出爱的援手，进而给他们分享福音，这是中国教会在开展传统宣教的同时也当考虑的散聚宣教策略。

3、华人的散聚宣教

若问谁是最有名的散居群体，答案非犹太人莫属。散聚一词就是描述他们的分散而产生的。那么，全世界最庞大的散居群体又是谁呢？显然是遍布世界各地的华人群体。华人群体也分为依然保留中国国籍的华侨和已转入海外国籍的华人。不过，本文对此不做区分，皆称华人，他们生活在中国大陆和港澳台以外的海外地区。新冠疫情前的不同统计都表明，海外华人的人数在四千至五千万之间。不过，我们知道新冠疫情后掀起了一股海外移民浪潮。现今越来越多的中国人移居海外。因此，海外华人的数量已经远超疫情前统计的数量。从宣教的角度，中国教会必须看到这样的新移民群体，也不能忘记海外华人是世界上最大的散居群体，而且与我们是同文化的。他们理应是中国教会传福音的对象，而且在普世宣教上中国教会也理应与海外的华人教会携手配搭。可以说，散聚宣教事工的四个模式完全可以适用于海外华人的散聚宣教——①向散聚群体宣教；②透过散聚群体宣教；③由散聚群体宣教；④与散聚群体一起宣教，而且可以成为中国教会重要的散聚宣教策略。但愿中国大陆教会和海外华人教会能够为着普世宣教的大异象携手并进，海外华人的散聚事工也成为整个中国教会参与普世宣教的一大助力。●

当今全球华人 散聚宣教之趋势

文 / 思温格

撮要：本文主要探讨华人散聚宣教的趋势变化，特别是与中国的政治、宗教政策之间的关联，并探讨这些发展对华人散聚宣教工作的影响，例如“一带一路”倡议、新宗教事务条例等。许多海外华人基督徒在中国实施更严格的限制后，开始将目光转向中东等其他地区宣教。尽管面临诸如地缘政治变迁等挑战，这些变化反而催生出华人散聚宣教的新趋势。最后，本文呼吁对这些契机进行深思熟虑的响应，鼓励海内外华人教会响应宣教工作的趋势转变，既要警惕风险，也要把握时机“务要传道”。

关键词：聚散宣教 散居华人 一带一路 中东事工
海外华人教会

本文基于笔者过去针对美国华人教会宣教活动的调查研究,和近期的散聚宣教趋势,以及本身在中东第一线的工场实例,佐以对当今政治情势的分析与观察。旨在对当今华人散聚宣教的趋势进行分析、反思和评估。除了借鉴自己在美国以及中东服事经验之外,笔者也和其他中东的同道工人、事工负责人进行交流、访谈。本文刻意隐去具体地点和机构名称,以保护同工们在当地的事工。

词源定义

在新约圣经约翰福音 7:35,以及雅各书和彼得前书第一章的开场问候,使用“散住”、“分散”来描述当时散居的犹太人,这个词的原文是希腊名词 *diaspora*,是现代英语单词“*diaspora*”的起源。同词根的动词 *diaspero* 是希腊语动词 *speiro* (播种) 和介词 *dia* (跨越) 的组合。其不定式 *diaspeirein* 最初指的是“产生丰硕果实的播种”的农业程序¹,因此带有“散布”的意思。这个词最早的圣经使用来自公元前三世纪的七十士译本 (LXX),指散居的犹太人 (LXX 申命记 28:25 和 58),表达一种“被迫分散”的散居民概念。² 在新约中,这个希腊词用来描述犹太人在第一世纪罗马帝国统治下的散居社群。当约翰、雅各和彼得使用 *diaspora* 这个词时,他们没有用“犹太人” (*Ioudaios*) 这个形容词来修饰,这可能意味那个时代 *diaspora* 这个词是专门用来指散居的犹太人,而不是所有种族。

Diaspora 这个词不但与犹太历史关系密切,也与上帝扩展国度的意象息息相关。其词根有散播种子的含义,而耶稣经常使用播种这个比喻来表达神国增长 (马太福音 13:3-9、24-30)。在过去二十年,宣教学者提出了“散聚宣教”的概念。³ 在宣教学的语境下,“散居民” (*diaspora*) 包括广泛的新移民、难民、留学生和移工等等。

1 Khachig Tölölyan, “Rethinking Diaspora(s): Stateless Power in the Transnational Moment” .*Diaspora* 6, no.1,1996) p10.
2 Robin Cohen, *Global Diasporas: An Introduction* (Seattle: University of Washington Press, 1997), p1.
3 Samuel Escobar, “Migration: Avenue and Challenge to Mission” (*Missiology*, 31 no.1 Jan, 2003), p19, Enoch Wan, “Diaspora Missiology”, (*EMS, Occasional Bulletin*, 2007), p3-7.

散聚宣教

在“Diaspora Missiology”（散聚宣教）一文中，温以诺博士以统计数据说明散居民的流动以及促使他们迁移的“推力”和“拉力”因素。⁴ 这些迁移人口包括了移民、访客、学生、工人、难民等。温以诺指出，散聚宣教可应用在“家门口的宣教”，意即我们能就近在邻舍当中向其他族群传福音。Samuel Escobar 在他的文章“Migration: Avenue and Challenge to Mission”（迁移人口：宣教的途径和挑战）⁵中也提出了这个观点，即“迁移人口本身是传扬福音的一条途径”。Escobar 观察到，移民往往处于过渡期和不确定性中，因此“这些处于过渡期的人对信仰持开放态度，为接受新信仰做好准备”。⁶ 例如，上世纪九零年代中国大陆留学生在美国大量归主。从社会学和心理学的角度来看，基督教能在变迁和不确定中满足离乡背井者的心灵需要，解答他们生命中的疑问。⁷

温以诺进一步将散聚宣教的策略和实践总结为“向散居民的宣教” (Mission to Diaspora)、“透过散居民的宣教” (Mission through Diaspora) 和“超越散居民的宣教” (Mission beyond Diaspora)。⁸ 向散居民宣教是针对新移民或迁移人口（如留学生或外派人员）的宣教，透过散居民宣教是散居群体本身对母国同胞或其他国家地区同胞的宣教。超越散居民的宣教是散居民针对非同胞的外族人的跨文化宣教。⁹ 第一世纪的宣教运动，在许多方面可称为透过散居民的宣教。当我们看教会历史，研读使徒行传时，我们看到上帝如何使用散居犹太人来扩展祂的国度。如同初代教会，今天上帝仍然使用祂散居各地的儿女来传播他的好消息，建造祂的教会。

2013 年，笔者通过调查美国的 652 个华人教会，研究海外华人教会如何透过散居民宣教。¹⁰ 研究报告展现散居华人教会在中国留学生和新移民中建立教会，并向其他国家的华人同胞宣教。例如，超过 46% 的美国华人教会每年举行一

4 Enoch Wan, “Diaspora Missiology”, (EMS, Occasional Bulletin, 2007), p3-7.

5 Samuel Escobar, “Migration: Avenue and Challenge to Mission” (Missiology, 31 no.1 Jan, 2003), 19.

6 Ibid.

7 Yang 1998; Wang & Yang 2006.

8 Enoch Wan, ed. *Diaspora Missiology: Theory, Methodology, and Practice*. (Portland: Institute of Diaspora Studies-USA, 2011), p138-140.

9 Ibid.

10 见 Jeanne Wu, *Mission through Diaspora: The Case of the Chinese Church in the USA* (Carlisle: Langham Partnership, 2016).

次或多次宣教大会，¹¹ 其中超过 61% 的教会每年组织一次或多次短宣。¹² 举笔者在美国的华人教会即为一个典型的例子：一个会友人数约 300 人的中等规模华人教会，依照语言分成三个堂外加一个新拓植的分堂。教会积极参与当地的中国留学生、访问学者事工，并且每年都会派出短宣队、举办宣教年会，每年定期在复活节和圣诞节举行洗礼。

散居华人

在 *Global Diasporas: An Introduction* 一书中，Cohen¹³ 将传统的华人散居民 (Classic Diaspora) 归类为“贸易散居民”。中国、南亚和东南亚之间的商业贸易活动可以追溯到唐朝（公元 618-907 年）。在明朝（公元 1368-1644 年），中国商人开始在南海和东海周围建立社区。在 19 世纪，许多华工“苦力”流出中国，主要前往北美当矿工和铁路工，并于 1848 年在三藩市建造了世界第一个唐人街。

现代散居华人始于 1949 年中华人民共和国成立，此一重大历史事件影响华人移民的流动与趋势。1940 年代末和 1950 年代初，数以百万计的中国大陆人逃往香港和台湾。自 1960 年代以来，新一波华人移民不断涌入北美。

根据台湾的中华民国侨务委员会发布的 2023 年统计年鉴，包括从中国大陆、台湾和香港移民的华裔（及其后代）在内的海外华人全球约有 5,000 万。¹⁴ 最大的海外华人人口在亚洲（3,464 万），其次是美洲（约 1,000 万）。该地区大约 77% 的华人生活在北美（表 1）。在拉丁美洲，秘鲁的华人最多，超过 100 万，其次是巴西、巴拿马和阿根廷，各有 10 多万。¹⁵

与 2011 年的数据相比，我们可以看到总数以及各大洲的数量都有所增长（表 1）。欧洲（从 156 万增加到 244 万）和大洋洲（从 95 万增加到 180 万）的海外华人人口几乎成长两倍。但非洲的增长最为显著，从 25 万增长到 115 万，在短短 12 年内增长了近 500%。

11 Ibid, p78.

12 Ibid, p117.

13 Robin Cohen, *Global Diasporas: An Introduction* (Seattle: University of Washington Press, 1997).

14 中华民国侨务委员会网站, <https://www.ocac.gov.tw/OCAC/Pages/VDetail.aspx?nodeid=30&pid=313>。

15 Ibid.

地理位置	海外华人人口 2011年 (百万)	海外华人人口 2023年 (百万)
亚洲	30.04	34.64
美洲	7.5 (北美: 5.67)	10.09 (北美: 7.77)
欧洲	1.56	2.44
大洋洲	0.95	1.8
非洲	0.25	1.15
全球	40.31	50.11

表 1. 2011 年、2023 年海外华人人口比较

主要政治发展和宣教趋势

在研究散居华人时，我们不能忽视他们与所谓的“祖国”的关系。在过去几个世纪，政治和经济状况迫使中国人移居其他国家，如前文提及的“贸易散居民”。中华人民共和国在上世纪 1970 年代末和 1980 年代初“改革开放”后，中国经济迅速增长，被视为“21 世纪大国”。越来越多的外国人开始学习中文，美国高中甚至将中文纳入他们的外语课程。这些变化影响了海外华人与中国之间的关系。一些海外华人开始深化与中国的联系，但亦有海外华人持排斥态度。

中国政府近年来的几个重要政治决策也导致了华人散聚宣教的趋势转变。第一个是 2013 年的“一带一路”倡议，为南亚、中东和非洲的基督徒华人企业主和商人开宣教之门，例如商业宣教（BAM），使商业人士、专业人士有机会在南亚、中亚、中东和非洲的创启地区（CAN）服事。

第二个重要的政治决定是 2018 年开始的《新宗教事务条例》。笔者之前的研究显示，过去中国是美国华人教会短宣队的首要目的地。¹⁶ 然而，自 2018 年 2

16 Jeanne Wu, Mission through Diaspora: The Case of the Chinese Church in the USA. (UK: Langham Partnership, 2016), p121-126.

月新宗教事务条例开始实施以来，中国开始关门。从那时起开始新一波的逼迫与驱逐宣教士。因此，许多海外华人教会开始寻求新工场来继续他们的宣教使命，因而将宣教工场扩展到非华人的未得之民。¹⁷

影响散居华人的第三个政治举措是在 2019-2020 年香港抗议活动之后于 2020 年通过了《香港国安法》。从那时起，香港被认为失去了以前的地位。为应对这一变化，英国自 2021 年 1 月起为英国海外国民护照（BONP）持有人推出一项新的护照计划。结果是自 2021 年以来掀起了大规模的香港移民潮。由于历史因素，香港新移民所选择的国家除了英国，还有其他英联邦的国家，如加拿大、澳洲等。从那时起，这些国家的华人教会积极响应这批涌入的香港新移民。¹⁸

此外和地缘政治相关的第四和第五个事件或许也可列入考虑：新冠全球大流行和最近的台湾与中国的紧张局势。2020-2022 年期间的 COVID-19 全球大流行开始于中国，导致中国边境关闭三年。除了宗教限制外，中国在实体上亦是封闭的，这使得海外华人几乎不可能到中国服事。因此海外华人教会的宣教策略和目的地发生了变化。全球大流行还加剧了中美之间的不信任，使关系紧张。此外，台湾和中国大陆之间日益紧张的关系也影响了移民流动，政治意见相异也导致海外华人小区之间的嫌隙。从历史上看，1995-1996 年的台湾海峡危机（台湾第一届总统选举期间）导致了台湾的大规模移民浪潮。类似的情况发生在 2023 年台湾 2024 年总统大选之前，但规模较小。

以下我们将列举工场实例，一一探讨政治局势变迁如何影响华人散聚宣教的趋势。

一、新时代的经济移民

自上世纪 1990 年代以来，中国刻意投资非洲、拉丁美洲和中东等发展中国家并寻求盟友，在经济和政治活动方面进行合作。自 2013 年中国启动“一带一路”倡议（BRI）以来的十年间，非洲和中东的中国移民人数显著增加。¹⁹ 现在非洲

17 Jeanne Wu, “Humanitarian Tours as Short-Term Mission: A New Trend in a Time of Middle Eastern Refugee Crisis” *Journal of EMS* (Vol. 1 No. 1 2021), p65-82.

18 Stefani McDade, “560 UK Churches Ready to Welcome Hong Kong Wave”, *Christianity Today*, Feb 19, 2021.

19 中央人民政府官方网站, <http://english.www.gov.cn/beltAndRoad/>。

大约有 100 万中国人，²⁰ 中东有 50 多万中国人，其中大部分生活在沙特阿拉伯、土耳其和阿联酋。²¹ “一带一路”倡议的影响体现在非洲中国人口的显着增长上。中国为非洲带来的大规模投资和基础设施项目也为中国移工、专业人士和商人打开了大门。²²

笔者亲身观察了中东风人小区的增长。笔者在 2014 年第一次造访埃及时，开罗只有少数中国人。现在开罗有个地区被当地人称为“中国街”，街上有许多中餐馆和商店，所有业主都来自中国，有些老板阿拉伯文还说得不错。

另一个例子是阿联酋。2004 年，中东最大的中国商品交易市场“龙城”在迪拜开幕。自 2013 年以来，迪拜国际城区的中国人口急剧增加。据报导，阿联酋有超过 20 万名中国人，其中大部分居住在迪拜。²³ 来自中国的移工、专业人士和商人已建立起自己的社群，因而那里的华人教会也增长了。

宣教工场实例

本身是海外华人的 J 牧师是中东海湾国家华人教会拓荒植堂的先锋。在移居海湾国家前他已在海外建立起华人教会，2007 年当他听说那里的中国移工和商人有巨大的属灵需要后，于是决定搬到那里去服事。抵达那里两周后，他就开始了主日崇拜。起初，他为华工、商人和年轻专业人士建立起三个独立的教会。多年后，这些会众开始彼此融合。大多数教会会友通过这些华人教会的外展工作成为信徒。他们当中有些人除了参加主日崇拜外，也参加小组查经并且积极关怀、邀请新人。他们有时也接待来自中国或海外华人教会的短宣队，与他们配搭帮助当地事工。在许多方面，他们透过散居华人宣教的方式与北美和欧洲的华人散聚宣教相似，这也证明透过散居华人的宣教在其他地区处境也有果效。经过他 13 年的服事，J 牧师在海湾国家建立起来多间小型华人教会。他也成功地在教会中培养出年轻的领袖。现在他已退休，新一代的全职和双职传道人继续当地的服事。

然而，这并非没有挑战。例如，两年前一位台湾牧师在迪拜高调举办大型布道音乐会和联合敬拜，虽然动员许多人参与、结果也非常鼓舞人心，但 J 牧师对

20 周海金，“在非华人生存状况及其与当地族群关系”，2014 No.2。

21 “蓝皮书：阿联酋是中东地区中国移民增长最快的国家”，China News, Jan 6, 2017。

22 参阅 Michael Hicks, “China and Africa—An Introduction”, ChinaSource, Sep 9, 2019。

23 “蓝皮书：阿联酋是中东地区中国移民增长最快的国家”，中新网, Jan 6, 2017。

这种活动表示担忧。与北美或欧洲拥有宗教自由的华人教会不同,像这样的大型活动可能会引起中东地方政府和中国政府的不必要关注,从而危及他们未来的工作。J 牧师向我解释说,外籍人士只能在规定的地点合法做礼拜,在那里他们与几十个国人争夺时间段和空间。这样,教会活动就被刻意限制了,因为地方政府不鼓励外籍人士传福音,尤其是对本国国人更是忌惮。正如 J 牧师所说,“当地政府的意图是限制外籍教会的发展。”J 牧师本人曾多次收到当地政府关于他向华人传福音的警告。因此,J 牧师不打算把他们的外展工作扩展到他们的穆斯林邻舍,尽管他一直非常勇于向中东海湾国家的华人同胞传福音。

此外,向中东海湾国家的散居华人传福音不仅不受到当地政府的欢迎,也被中国政府所禁止。自 2018 年 2 月《新宗教事务条例》开始实施以来,限制更多。J 牧师说,现在与来自中国的外派人员分享福音变得更加困难。

二、海外华人寻求宣教新工场

自从 2011 年叙利亚内战开始,以及 2014 年伊斯兰国兴起,中东地区产生大批难民,2015 年中东难民危机引发全球关注。尽管媒体更关注欧洲的难民危机,但中东国家收容了大部分难民。根据联合国难民署的 2020-2021 年数据,土耳其收容了 350 万叙利亚难民,黎巴嫩近 100 万;²⁴2015 年政府人口普查显示,约旦收容了约 100 万叙利亚难民。²⁵伊拉克库尔德斯坦地区是该国北部的一个较为稳定的自治地区,收容了约 150 万境内流离失所者(IDP)和叙利亚难民。²⁶

在难民危机期间,世界各地许多基督徒尝试帮助中东难民。其中一种方法是差派短宣队到难民的收容国,例如土耳其、黎巴嫩、约旦和伊拉克的库尔德斯坦自治区。因此,这些地方开始成为热门的短宣队目的地。近年来由于中国宣教大门关闭,一些海外华人教会(包括笔者的母会)无法继续向中国差派短宣队,因此他们也开始派遣短宣队到中东服事难民。

由于“推力”(中国宣教工场的关门)和“拉力”因素(中东难民危机),海外华人教会已经开始改变差派短宣队的地点和方式。过去华人教会是透过散居民

24 Syria 3RP Regional Strategic Overview 2020-2021 <https://reporting.unhcr.org/node/27508>.

25 Jordan's "General Results of Census 2015", http://www.dos.gov.jo/dos_home_a/main/population/census2015/Refugees/Refugees_7.6.pdf.

26 UNHCR Iraq Emergency, <https://www.unhcr.org/en-us/iraq-emergency.html>.

的宣教，服事散居华人或中国公民。现在，散居华人已开始实践超越华人同胞的宣教，向中东难民分享基督的爱。这是向散居民的宣教，也是超越散居民的宣教。

宣教工场实例

2016 年几位海外华人在中东成立了一个以人道工作为主的非政府组织 (NGO)。该组织成功地将许多散居海外的华人基督徒带到中东短期服事，祝福流离失所者和难民，同时也为驻中东的宣教士提供一个事工的平台，触及流离失所的中东难民。NGO 创办人 T 弟兄所属的华人教会多年来都差派短宣队到中国和其他东南亚国家，但中国短宣关门之后，通过他的动员，他们从 2016 年开始派短宣队到库尔德斯坦。这个 NGO 也为短宣队提供行前训练，例如基础跨文化培训、基本的神学和宣教学课程。

笔者之前的研究发现，大多数美国华人教会，无论他们的短宣队是被差到中国还是欧洲，主要都是服事华人。²⁷ 此外，华人教会倾向于关注属灵需求和直接传福音，如门徒训练和圣经教导，而这类事工在同文化宣教中很有果效，至于救济和慈善相关的事工在华人教会短宣的优先顺序中排名较低。²⁸ 然而笔者针对这几年中东难民的短宣研究显示，海外华人教会差派短宣队的模式发生重大转变，因为他们派出短宣队变成是以慈善和救济为重点，并且是服事非华人的中东人。²⁹ 许多华人短宣队员学会关爱一个在种族、语言、文化和信仰上与他们完全不同的群族，这是华人散聚宣教的重大突破。

然而以宣教策略的角度长远来看，若有心将短宣转化为长期宣教，短宣者可能必须付出更多的努力来学习适应和欣赏当地文化。例如，一个定期回到中东服事的医疗团队，因为吃不惯当地食物，带着一位中餐厨师随行，因此在整个短宣旅程中都有厨师随行为他们烹制中餐！这种心态和方法可能不适用于长期的跨文化使命。此外，语言也是一个问题。短宣队不会说当地语言，因此严重依赖当地口译员。短期的慈惠、医疗工作是可行的，但要实现持续、有果效的当地门徒建造，应该通过当地人的母语来完成。³⁰ 根据库尔德斯坦 NGO 的华人同工观察，和中国大陆、台湾的华人相比较，东南亚、北美的海外华人较有外语优势。

27 Jeanne Wu, 2016 年, p121-26.

28 Jeanne Wu, 2016 年, p129.

29 Jeanne Wu, 2021 年.

30 参见 Becker, Adams, Daniels, Fruitful Practices: A guide for learning from the best practices of church planters in the Muslim world. Vision 5:9(多结果子的实践): <http://www.fruitfulpractice.org>.

此外, 尽管 NGO 所在的当地政府迄今仍对外国人开放友善, 但仍是一个穆斯林国家, “使穆斯林改变信仰” 仍然具有社会和文化上的冒犯性。³¹ 不少中东地区的 NGO 是宣教士的平台, 如果当地政府开始干预这些 NGO 事工, 可能会对宣教工作造成打击。

综观来看, 海内外的华人都开始扩展宣教禾场到中东等其他地区, 不再只定睛于华人同胞。中国教会在过去十年透过宣教课程、“宣教中国” 等异象, 推动跨文化宣教, 已经逐渐看到动员的成果。此外许多海内外华人在跨文化宣教禾场上配搭合作, 这都是非常激励人心的进展。

三、“润学”

2023 年感恩节刚过, 《纽约时报》发表了一篇文章, 报导称“过去一年有超过 2.4 万名中国公民从墨西哥越境进入美国被捕”, “根据政府数据, 这比过去 10 年的总和还要多”。³² 2023 年《今日基督教》报导了“润学”, 意即中国人出走的现象, “润” 即英文“run” 的中文音译, 这篇文章反思润学给美国华人教会可能带来的契机和挑战。³³

笔者在欧洲认识的一个朋友在留学时信主, 后来回到中国并在那里成家。在疫情之前他们举家迁往美国留学, 但出于宗教原因决定寻求庇护并留在美国。虽然他们没有经历过直接的迫害, 但“在中国当基督徒很艰难”, 我的朋友这样说。而我另外的朋友是一对夫妇, 约十多年前来美国念神学院, 毕业后在美国西岸建立起一个华人教会。一两年前我和先生探访他们, 那时他们刚从中国探亲回来, 那是疫情后他们第一次返乡, 待了两个月左右。我问他们是否观察到有更多的中国人想移民到其他国家。他们告诉我, 现在中国科技进步, 生活相当舒适便利, 例如人们可以使用“微信支付” 或“支付宝” 在线随意购物, 在日常生活中几乎用不着现金。然而三年的抗疫确实对中国经济造成影响, 经济尚未复苏过来。我朋友的结论是, 那些对政局不满的人会试图出走移民。

31 Jeanne Wu, Jordan, Home for Refugees: Two Challenges, in Refugee Diaspora: Refugee Diaspora: Missions amid the Greatest Humanitarian Crisis of Our Times, ed. Sam George and Mariam Adeney, 25-32. Pasadena, CA. William Carey Library, p26-27.

32 Eileen Sullivan, “Growing Numbers of Chinese Migrants Are Crossing the Southern Border”, Nov 24, 2023, New York Times.

33 Sean Cheng, “The ‘Route Runners’ Are Coming to America. Are Chinese Churches Ready?” , Christianity Today, May 3, 2023.

与这波出走浪潮相呼应的，是香港在国安法实施之后爆发的香港移民浪潮。以下的宣教工场实例笔者引自此领域的专家，吕子峰牧师的研究报告。吕子峰为英国基督教华侨布道会 (Chinese Overseas Christian Mission) 总干事，2024 年他为《华源协作》(ChinaSource) 春季刊撰写 “Partnership to Welcome Hong Kong Newcomer” 一文，完整报告香港新一波移民潮在英国的现况，以及英国教会如何把握时机，投入服事。

宣教工场实例

在香港实行国安法、大批港人移居海外后，英国政府于 2021 年 1 月推出了一项特别移民计划，为持有英国海外国民 (BNO) 护照的香港居民及其家人提供移居英国并在五年后申请公民身份的机会。根据吕子峰的报告，截至 2022 年 9 月，已有超过 13 万名香港移民抵达英国，BNO 签证的获批数量接近 15 万。大多数新移民是受过良好教育的专业人士、带着年幼子女的家庭，以及计划长期定居的人群。³⁴

针对这一大规模移民潮，位于英国的基督教华侨布道会 (COCM) 联合基督教领袖、难民慈善机构和宣教组织，建立了 UKHK 平台及其网站 (ukhk.org)。超过 1300 家当地教会参与该项目，通过多个计划欢迎和说明帮助香港移民，包括发行杂志、设计课程，提供新移民所需的资源，以及举办各式文化、亲子活动，帮助新移民融入当地文化。

此外吕子峰观察到三个趋势：

(1) 现有的粤语教会出席人数已翻倍或增加三倍。一些教会增加了更多的主日崇拜，或者迁移到更大的聚会场地。为了扩大各项事工，包括儿童和青少年事工，额外的人力资源是必需的。(2) 当地的英国教会积极参与接待定居在其地区的 BNO (英国国民海外护照持有者)，因此一些教会需要设立粤语团契小组，甚至在其常规的英文崇拜服务之外，开设粤语主日崇拜。(3) 一股新的粤语教会植堂潮正席卷整个英国。2022 年 7 月的一项调查显示，41.8% 的香港新移民为基督徒，远高于 2020 年香港的基督徒比例 (16%)。

34 Henry Lu, “Partnership to Welcome Hong Kong Newers” ChinaSource 的 2024 年 3 月 11 日。

因此，英国的华人及英国教会迅速增长，许多教会扩大礼拜服务，开设粤语团契，并建立新的教会。过去三年间，英国的华人教会数量已从不足 170 间增长到 200 多间。³⁵

然而，教会也面临挑战，例如如何帮助粤语新移民融入以英语为主的华人第二代群体，这需要双语事工。此外，牧者资源短缺，特别是具备多语言能力的牧者。有鉴于这项需要，COCM 举办牧者退修年会等活动，将新牧者与教会联系起来，促进合作和彼此扶持。

吕子峰总结，香港移民的涌入不仅壮大了英国的华人教会，也为全球宣教和散居华人事工提供了新契机。

反思与结论

宣教学者仍在观察和评估中国崛起的影响和结果以及相关的地缘政治变化。中国的“一带一路”倡议（BRI）为中国基督徒进入创启地区打开了大门，越来越多的中国基督徒回应大使命和宣教中国的号召。然而，“一带一路”倡议可能是一把“双刃剑”，因为当地人可能会觉得中国人通过发展基础设施来换取自然资源，从而利用较贫穷的国家，类似一种新形式的殖民主义。中国基督徒应该谨慎地利用中国的经济和政治实力作为宣教的手段，否则可能会重蹈西方宣教士在殖民时代所犯的同样的错误。

另一方面，虽然中国的新宗教法关闭了对中国宣教的大门，但也迫使宣教机构重新考虑对中国宣教的策略，寻求以更切合当地需要的方式与中国教会结伴差派。此外，这也刺激了许多散居海外的华人基督徒把目光投向更远的地方，超越华人同胞。而香港的国安法实施以来，香港华人的外流为海外华人教会注入新血，并在英国、加拿大和其他英联邦国家的华人教会中激发新一波的透过散居民的宣教。在各种情况下，主都在动工。

“凡事都有定期，天下万务都有定时。”（传道书 3:1）。我们的主是历史的主，没有一件事不在祂的计划当中。最近与中国相关的政治发展影响了海内外华人的宣教行动和趋势，在关门的同时，也打开了其他的门。尽管存在不确定性，我们

35 Ibid.

可能对未来感到担忧，但也看到了契机，而这些契机并非没有挑战。正如保罗对我们的劝勉，“务要传道，无论得时不得时，总要专心”（提摩太后书 4:2）。求主帮助我们能忠心回应主托付给我们的使命。●

参考文献

Becker, John and Laura Adams, Gene Daniels. 2019. *Fruitful Practices: A guide for learning from the best practices of church planters in the Muslim world*. Vision 5:9.

Cheng, Sean. 2023. “The ‘Route Runners’ Are Coming to America. Are Chinese Churches Ready?”, *Christianity Today*, May 3.

<https://www.christianitytoday.com/ct/2023/april-web-only/fleeing-china-immigration-chinese-church-mission.html>.

Cohen, Robin. 1997. *Global Diasporas: An Introduction*. Seattle, WA: University of Washington Press.

Escobar, Samuel. 2003. “Migration: Avenue and Challenge to Mission” *Missiology*, 31 no 1 Jan, p17-28.

Lu, Henry. 2024. “Partnership to Welcome Hong Kong Newcomers”, *ChinaSource*, March 11.

Michael Hicks, 2019. “China and Africa—An Introduction”, *ChinaSource*, Sep 9. <https://www.chinasource.org/resource-library/articles/china-and-africa-an-introduction/>.

Ma, J.C. 2003. *Space, Place and Transnationalism in the Chinese Diaspora*. In *The Chinese Diaspora: Space, Place, Mobility, and Identity*. Ed. J.C. Ma and Carolyn Cartier. p. 1-49. Lanham, Maryland: Roman & Littlefield Publishers, Inc.

McDade, Stefani. 2021. “560 UK Churches Ready to Welcome Hong Kong Wave”, *Christianity Today*. Feb 19.

<https://www.christianitytoday.com/news/2021/february/hong-kong-ready-church-welcome-uk-migration.html>.

Schiller, Nina Glick, Linda Basch and Cristina Blanc-Szanton, eds. 1992. *Towards a Transnational Perspective on Migration: Race, Class, Ethnicity, and Nationalism Reconsidered*. New York: New York Academy of Sciences.

Sullivan, Eileen. 2023 “Growing Numbers of Chinese Migrants Are Crossing the Southern Border”, Nov 24, 2023, New York Times,

<https://www.nytimes.com/2023/11/24/us/politics/china-migrants-us-border.html>

Tölölyan, Khachig. 1996 “Rethinking Diaspora(s): Stateless Power in the Transnational Moment”. (*Diaspora* 6, no.1)

Ong, Isabel. 2022 “First Study of Chinese Churches in Britain Examines Boom and Possible Bust”, Christianity Today, Oct 8,

<https://www.christianitytoday.com/news/2022/october/british-chinese-survey-hong-kong-churches.html>.

Wan, Enoch, 2003. “Mission among the Chinese Diaspora - A case study of migration & mission” *Missiology*, Vol. XXXI, No.1.

Wan, Enoch, 2007. “Diaspora Missiology.” *EMS, Occasional Bulletin*, p 3-7.

Wan, Enoch, ed. 2011. *Diaspora Missiology: Theory, Methodology, and Practice*. Portland, OR: Institute of Diaspora Studies-USA.

Wang, Yuting and Yang, Fenggang. 2006. “More Than Evangelical and Ethnic: The Ecological Factor in Chinese Conversion to Christianity in the United States”, *Sociology of Religion*, 67:2 179-192.

Wu, Jeanne. 2016. *Mission through Diaspora: The Case of the Chinese Church in the USA*. UK: Langham Partnership.

Wu, Jeanne. 2018. Jordan, Home for Refugees: Two Challenges, in *Refugee Diaspora: Refugee Diaspora: Missions amid the Greatest Humanitarian Crisis of Our Times*, ed. Sam George and Mariam Adeney, 25-32. Pasadena, CA. William Carey Library.

Wu, Jeanne. 2021. “Humanitarian Tours as Short-Term Mission: A New Trend in a Time of Middle Eastern Refugee Crisis”. *Journal of EMS* (Vol. 1 No. 1), 65-82

Yang, Fenggang. 1998. “Chinese conversion to Evangelical Christianity: The importance of social and cultural contexts.” *Sociology of Religion* 59: 237-257.

中新网。2017。“蓝皮书：阿联酋是中东地区中国移民增长最快的国家”，
中新网，Jan 6，<http://www.chinanews.com.cn/m/hr/2017/01-06/8116463.shtml>。

毛一鸣、李华飞。2017，迪拜华人简史 <http://www.dubairen.com/45629.html>。

周海金。“在非华人生存状况及其与当地族群关系”，2014 No.2，<http://qwgzyj.gqb.gov.cn/hwzh/177/2453.shtml>。

非洲华人散聚宣教

文 / 龚文辉

撮要：本文探讨了非洲华人散聚宣教的发展与实践。作者龚文辉牧师通过个人宣教经历，揭示出华人基督徒在非洲散居群体中的传福音现状与挑战。文章首先分析了北美神学院毕业生大多留在本土，而真正投身全球宣教的比例极低，促使作者响应神的呼召，奔赴非洲开展宣教工作。作者在宣教服事期间创立起“华人散聚事工差会”，并在肯尼亚开展长期宣教。研究指出，华人教会需聚焦散居民的日常需求，建立跨文化关系，并通过门徒训练和社区赋能，促进福音广传和实践处境化。文章还提出“华人散聚事工宣教模式”，强调广度、深度与可持续性的重要性。最终，作者呼吁建立国际宣教平台，动员全球华人资源，共同推动华人教会的宣教使命。

关键词：华人散聚宣教 跨文化传福音 散居群体 门徒训练 社区赋能 福音处境化

2007 年 10 月，我在慕迪圣经学院（Moody Bible Institute）就读宣教学课程时，导师马文·纽威尔¹（Dr. Marvin Newell）提到宣教中一个“95% & 5% 倒置现象”（95 percent & 5 percent Reversal Phenomenon of Mission）：北美神学院毕业生中有 95% 留在北美，去服事仅占世界人口 5% 的自称基督徒人群；而仅有 5% 的毕业生前往宣教工场，服事占世界人口 95%、大多从未听闻福音的人。这一令人震惊的事实让我意识到神呼召我去向未得之民传福音。为此，我一直在祷告，寻求神要带领我前往何处宣教。直到 2010 年 6 月，神通过一位来自南非的宣教士吴元国牧师（Rev. Douglas Wu）进一步应证了神对我的呼召。

我是在一个宣教博客上认识吴牧师的。他在博客中分享了自己曾经做过帮派成员、坐过牢、染上毒瘾的过去²。吴牧师在他的归主见证中提到，有一次他买了把枪，准备去干掉曾让他损失十多万美元的黑心商人。没想到在去寻找那人的路上，他遇到一位宣教士，并通过那位宣教士听闻福音而得救。那位宣教士不久后突发心脏病去世，这位悔改归主的前帮派成员因此立志余生为主而活。

就在我读到这个见证几天后，我接到了 CIM（Chinese International Mission，即吴牧师所在的差会）的电话，询问我能否在吴牧师和他的妻子下次来美国时，为他们提供住处。我愉快地答应了。吴牧师夫妻俩在我家做客期间，我发现他的妻子惠琳（Huilin）和我竟是同姓，我们还开玩笑说，也许我们本来就是一家人。如今，我们更是真正在神的家中成为弟兄姊妹。在接下来的两周里，他们在当地多间教会分享了在非洲华人散居民中间的宣教故事。那时我就明白，神呼召我们一家去非洲！

同年 10 月，我和妻子汪洁应邀前往伦敦参加由“海外基督使团”（OMF International）主办的第一届“散居事工大会”（Diaspora Ministries Conference）。我们在那里了解到，随着中非之间经贸关系的迅速发展，越来越多的华人前往非洲。当时已有超过一百万华人去往非洲；到 2014 年，这个数字增长到两百万。即使有这么多华人移民，当地非洲教会和西方宣教士依然难以向他们传福音，也难以培养出在非洲的华人宣教士。华人教会必须回应这一日益迫切的需要。在那场会议上，我和汪洁似乎同时听到了神的声音：“我可以差遣谁呢？谁肯为我们去呢？”我们回答说：“我在这里，请差遣我！”（参见以赛亚书 6:8，和合本）。

1 For links to broadcasts featuring Dr. Newell, see <https://moodyaudio.com/person/marvin-newell>.
2 <http://douglaswufamily.blogspot.tw/>.

随后我多次前往南非、东非和西非，为“华人散聚事工”分享异象，并考察我们应当开始事工的地区。最终，我们选择肯尼亚作为出发点。2014年7月，我带着家人正式搬到肯尼亚，成为长期华人散居宣教士，最初与“海外基督使团”（OMF）合作。

2016年7月，我创立了“华人散聚事工”（Chinese Diaspora Mission）差会，这是一家国际宣教机构，旨在帮助华人教会动员、装备和差派宣教士，在散居华人及其所在的其他族群中造就主门徒。2020年5月，我完成了题为 *Mission Beyond: The Diaspora Chinese in Africa* 的博士论文。2022年2月，我又根据在非洲的华人散居宣教经验和研究，出版了中文版著作《超越的使命：华人散聚宣教》（*Missions Beyond: Chinese Diaspora Missions*）。在这篇文章中，我将分享研究中涉及的两类散聚宣教方向——“聚焦散居民的宣教”（missions focusing on diaspora）和“超越散居民的宣教”（missions focusing beyond diaspora）——以及其中的一些方法和策略。

聚焦散居民的宣教

当散居民离开自己原本熟悉、安全的家乡，踏上移民之路时，他们必须面对社会文化的剧烈转变，常常在陌生国度对福音会更加敞开。³ 许多散居民需要接待和帮助，如果当地基督徒能接受一些有关中华文化的培训，并用神的爱去接待他们，同时与他们分享福音，将“大诫命（the Great Commandment）”和“大使命（the Great Commission）”⁴ 结合在符合中华文化的情境下，就能够有效地进行“服事散居民的宣教”⁵（missions to the diaspora）。

华人与非洲人在文化上有一些相似之处。例如，他们都很重视花时间拜访朋友和接待访客，乐于与他人分享资源，并非常看重家庭成员之间的相互支持。⁶ 这些表现是外在行为，背后所体现的则是以人为本、好客之道、注重友谊和群体关系等深层价值观。对于非洲教会来说，热情接待散居民确实很好，但接待散居民

3 Wan, “Mission Among the Chinese Diaspora,” p35.

4 Lausanne Committee for World Evangelization, *Scattered to Gather*, p28.

5 Wan, *Diaspora Missiology*, p217.

6 *Connecting to Cultures*, Chinese Ministry Training, p8.

远不止在礼拜天对华人说一声“你好 (ni how)”或给他们一份周报而已。⁷对非洲的华人移民而言，除了圣经教导以外，他们最大的需要往往是实际的帮助、信息和建议，包括在工作、住房、子女教育、医疗服务、以及与当地政府的接洽等方面获得协助。这一点尤为重要，因为大部分华人移民的英文能力不足以在非洲社会自如地生活，而且华人也非常看重孩子的教育。若想真正“接待”他们并成为一个赢得他们信任的人，就绝不能只把他们视作“土豪”而去谋取好处；相反，必须花时间和心力投入在他们的物质、情感以及属灵需要上。

我在芝加哥认识的南非华人宣教士吴元国牧师，便是在南非服事华人散居民的一个典型案例。他在过去十年间带领许多华人归信基督，并建立起三间教会与十多个聚会小组。吴牧师告诉我，他大部分时间都花在探访移民拘留所（在非洲，新移民被拘留是常见情况），有时在办理驾照时担任翻译，帮忙填写法律文件，为散居华人提供实际支援，帮助他们的孩子找学校，而且所有这一切都不求回报。

探访 (Visiting) 是散居民事工初期至关重要的服事工作。建立“关系” (关系, guanxi) 的最有效方式通常是走出去探访。刚到一个陌生环境的新移民，往往会感到恐惧和迷茫，他们最优先的目标是如何在新环境中生存，这给他们带来巨大压力。有些人不得不做与自身教育或工作背景完全不匹配的苦力；有些人则感到孤独。我们需要像《圣经》里的好撒玛利亚人一样，主动去帮助他们。通过探访和关怀，我们可以向他们提供信息、鼓励与理解。有时，个人的资源和能力无法满足他们的需求，但教会可动员群体的人力和财力，在关键时刻伸出援手。

不同类型的探访及其重点是实施关怀事工时的重要考量。⁸有些探访是针对最近搬到该地区或刚开始参加教会聚会的新人；另一些探访则是针对固定聚会的人，以表达关怀并提供属灵鼓励；还有一些则是针对有特殊需求的人，如病人、灵命后退的人、有新生儿或婚姻问题的人，或在子女教育方面遇到困难的人。探访的目的是通过表达关怀来缩小人与教会之间的距离，坚固信心，化解误解，通过经文、见证分享或财务援助等方式，协助人们度过难关。

关怀事工会特别留意每一位新来的朋友，让他们在教会和小组团契中感到被欢迎，也能与他人建立联系。除此之外，对于有特殊需要的华人（例如工作签证

7 Chen, “The Chinese Diaspora in Africa,” p223.

8 Gong, “Case Studies of Diaspora Missiology,” p238-41.

申请、家庭冲突、意外事故、换工作等)，也同样需要探访和帮助。因此，探访和关怀的人需要常备一颗敞开的心，随时预备好接待那些需要帮助的在非华人。许多受共产主义教育长大的华人，属灵生命常常处于真空状态，对福音相对敞开。如果他们在最需要帮助的时候得到无私的援助，他们往往会再次回到教会，渴慕经历基督里的爱。

华人非常强调家庭关系，福建福清籍人士尤其如此。在非洲的一座城市里，往往会有十几、二十几，甚至三十个人来自同一家族，他们一起工作和生活。一旦其中一人信主，就很可能带动整族人归信耶稣，并一起去教会，也会在神的家中建立起真挚的属灵关系。

我的研究结果显示，所有在非洲的华人基督徒受访者都非常渴望成功，也在意成功所带来的尊荣。他们从无神论、佛教、道教或耶和華见证人等背景转变为基督徒，也被视为人生的一种成功。下图（图 1）展示了他们归信过程的模型：

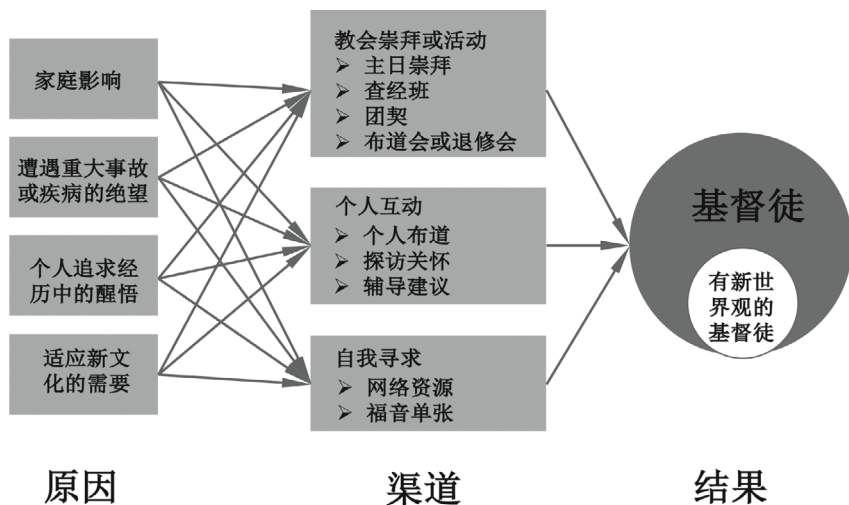


图 1. 归信过程⁹

9 From Wenhui Gong, “Missions Beyond: The Diaspora Chinese in Africa,” (PhD diss. Biola University, 2020), 132, fig. 13. Reproduced by permission.

他们归信的原因主要包括：家庭影响、因事故或疾病陷入绝望、个人反思和个人追寻、以及孤独感或想融入新文化的需要。在这些“需要”或“归信动机”出现之后，受访者主要通过三条途径接受福音：教会崇拜／活动、个人互动，以及自我寻求。其中，通过探访关怀（含劝勉／辅导）和个人布道带来归信的人数最多。归信之后，部分人的世界观确实发生了明显转变，并开始新的基督徒生活。然而，“真正的归信在任何社会中都意味着世界观的改变”¹⁰，并非所有人都经历了真正的转变；即使有少数人真正转变了，很多人也因为缺乏成熟的门徒训练和健康的教会生活而难以扎根，其原因包括缺乏合格的生命榜样或门训带领者，以及缺乏系统的门徒训练方式等。

在对华人散居群体传福音的过程中，尤其不可忽视运用华人同工伙伴关系和调解人（mediators）。¹¹ 因为大多数在非洲的华人倾向于与非洲社会隔离，华人基督徒和宣教士是跨越语言和文化障碍的最佳桥梁。这些调解人也能很好地训练当地非洲传道人，让他们跨越这道文化鸿沟，并且在家庭教会（house church）的处境中，用 iTIM (Institute for Training in Ministry) 课程开展扎实的门徒训练。下一节将对此加以讨论。

总之，聚焦于散居民的宣教需要具备以下基本原则：在非洲华人散居民中服事需要 a) 对跨文化和社会经济的敏感性；b) 建立关系；c) 满足华人散居民的日常需求；d) 利用华人伙伴关系和调解人；e) 牢记通过扎实的门徒训练和圣经的世界观，带给华人生命的深刻转变。

聚焦于超越散居民的宣教

散居群体本身就拥有跨文化和跨地域的宣教潜能，因此身在海外的华人基督徒更应当成为其散居地的宣教使者。其中，“伙伴关系”（Partnership）是华人散居群体投身跨文化宣教的重要途径。由于散居华人往往具有丰富的人力及财力资源，更能接触不同文化，并参与普世宣教。

10 Elkins, “Blood Sacrifice,” p7.

11 Gong and Nehrbass, “Reaching Out to Diaspora Chinese,” p248.

我在研究中发现，受访的华人散居基督徒在非洲本地人群中的事工参与可分为三大类别：1) 脑——话语服事 (Head-word preaching)，2) 心——切身关怀 (Heart-soul caring)，以及 3) 手——生活帮助 (Hands-deeds action)。这三大类别还可进一步细分子类别：A. 话语服事包括：a) 分享福音；b) 家庭教会。B. 切身关怀包括：a) 探访关怀；b) 投资教育。C. 生活帮助包括：a) 生活救济；b) 营商宣教。

各子类别还可再细分出更多具体事工项目。下图（图 2）展示了华人基督徒在非洲的宣教参与内容与其相互关系。

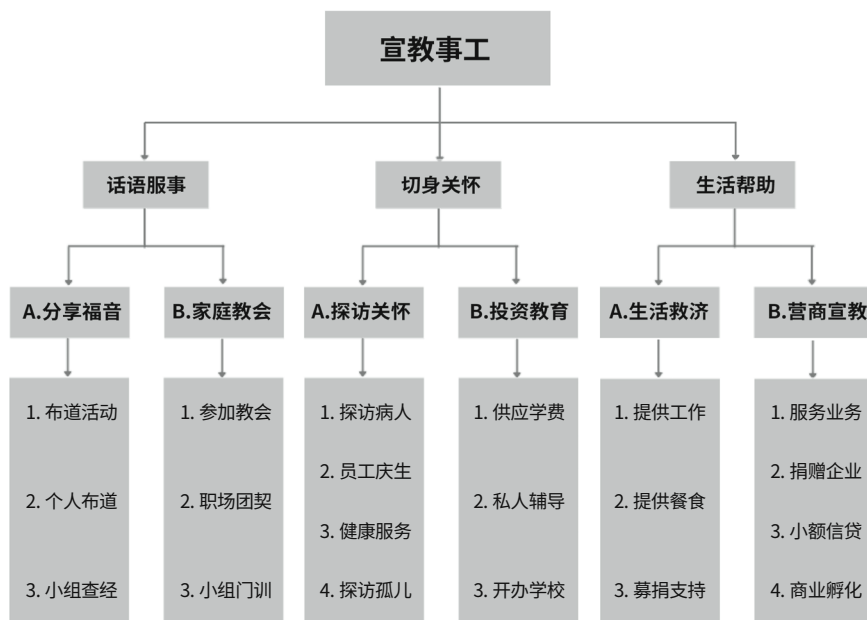


图 2. 非洲散居华人基督徒的宣教实践¹²

研究中也显示出一些需要关注的问题，主要包括：1) 广度 (breadth) ——需要更多人参与及更多维度的投入；2) 深度 (depth) ——需要更扎实的根基与运作体系；3) 可持续性 (sustainability) ——需要有长远的宣教规划，使现在的

12 From Wenhui Gong, “Missions Beyond: The Diaspora Chinese in Africa,” (PhD diss. Biola University, 2020), 152, fig. 14. Adapted by permission.

工作能在未来持续传承和发展。为此，我提出“华人散聚事工宣教模式”（Chinese Diaspora Mission model）。

华人散聚事工 CDM 在非洲建立起“华人散聚事工（Chinese Diaspora Mission in Africa）”宣教的模式（见图 3）。这个模式将动员全球的华人教会差派短宣和长宣队伍，也会在非洲各职场中兴起散居华人宣教士。

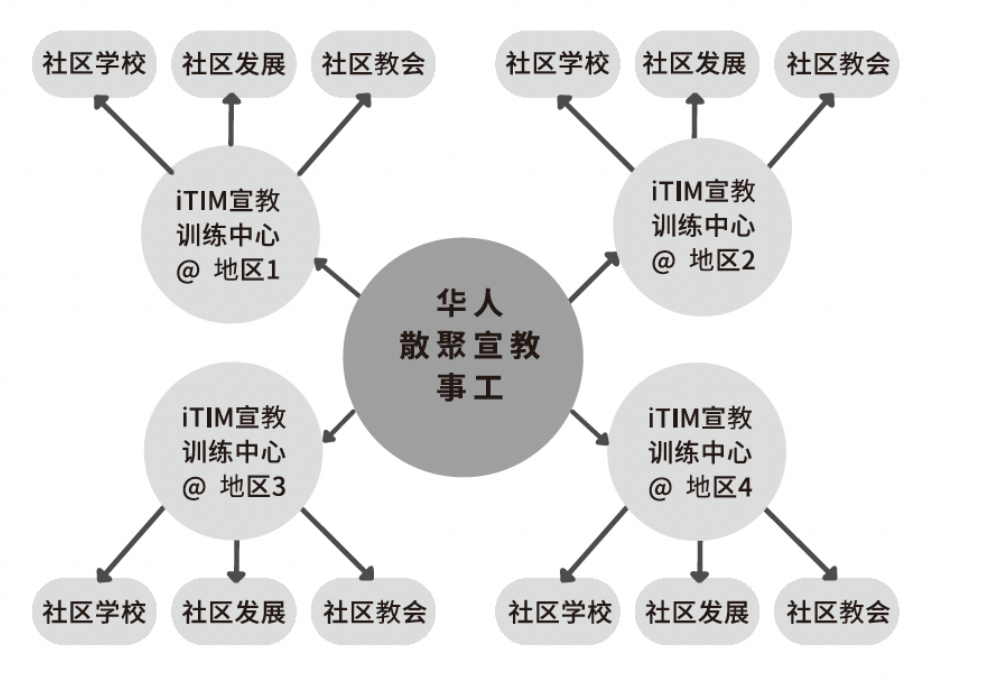


图 3. 华人散聚事工模式¹³

该模式主要由两大部分组成。第一部分是门徒训练——iTIM 门徒训练（iTIM Discipleship）。iTIM 培训中心（iTIM Center）致力于为当地非洲教会牧者和领袖提供系统性的神学教育和门徒训练，核心课程采用 iTIM 系列教材。¹⁴我们以“3-H”方法论（Head, Heart, Hands）来代表圣经知识与神学（Head）、灵命塑造（Heart）

13 From Wenhui Gong, “Missions Beyond: The Diaspora Chinese in Africa,” (PhD diss. Biola University, 2020), 209, fig. 18. Adapted by permission.
14 More information can be found at <https://itim-online.org/>.

以及事工实践（Hands）的平衡。整个学习过程在小组中进行，结合我们独特的教材与 itim-online.org（华人，为华人教会使用）及 itim-online.net（英文，为非洲教会使用）这两个网站的管理系统。认证的培训师则大多是来自华人教会、接受过 iTIM 门训的短宣团队成员。他们来为当地圣经学校校长和教会牧师举办为期四天的 iTIM 研讨会，涵盖与使用 iTIM 的原因、iTIM 是什么以及 iTIM 如何运作相关的 12 个主题。受训者在完成任务和为期六个月的实习后获得认证。这些认证培训师随后使用 iTIM 工具来培训当地的牧者和小组领袖。我们的在线系统确保对他们的事工进行督责。

第二部分涉及三大赋能领域：

1、社区教会

受过训练的非洲牧者将使用 iTIM 工具在当地社区开展植堂与门徒训练，我们的华人宣教士会与他们同工，共同建立本土化教会。

2、社区学校

华人教会不只停留在金钱援助，还要投入教育事业，以消除文盲，帮助非洲人获得工作机会，让他们脱离无知、暴政和依赖的桎梏。当地教会领袖也会接受电脑技术与商业管理等专业培训；此外，还可将汉语与中国文化纳入学校的课程中。

3、社区商业

华人基督徒企业家可与受过培训的非洲教会领袖合作成立合资企业，当地人可在企业工作并共享盈利。五到七年后，华人宣教士会从企业中退出，由当地非洲人完全掌控并独立运营。

通过以上方式，我们期待这个创新的宣教模式能够赋能当地群体，并在非洲带来文化更新。这是神的使命，必须借着神子民之间的伙伴关系方能成就。¹⁵

¹⁵ For additional discussion of the model and personal experiences with a CDM short-term mission trip, see Fu and Zhou, "Short Term Missions."

结语

在非洲开展“华人散聚事工”是一次全新的尝试。起初，我们并不清楚明确的方向，只能不断祷告，恳求神赐下特别的智慧、能力和额外的恩典来推动华人散聚事工。“亲爱的主啊，求你将你的道指示我。”这句祷告的话在我心中回荡。

2015年初，我们刚在非洲实践 CDM (Chinese Diaspora Mission) 的方法与策略时，正好接待了一支来自美国的短宣队。其中一位队员 William (化名) 跟我一起去爬附近的朗格诺特山 (Mount Longonot)。朗格诺特山是一座曾于 19 世纪 60 年代喷发过的层状火山，其名称来自马赛语 “Oloonong’ot”，意为“有许多尖突”或“陡峭山脊的山”¹⁶。我们沿着 3.1 公里的山路，从入口一路爬到火山口边缘及海拔 2780 米的山顶。下午 5 点半左右，我们到达顶峰，决定再绕 7.2 公里的火山口环形路线，然后再返回入口处。

出乎意料的是，刚开始沿山脊往下走不久，William 的腿就严重抽筋，无法动弹。此时，前方还有 5 公里陡峭的山路，两边皆是深壑，而我们对那段路完全陌生。四下无人，手机也没有信号。天色逐渐暗下来，我们只能迫切祷告，求神施恩。

祷告之后，我们决定在天完全黑透前，由我背着 William 前进。大约 40 分钟后，夜幕降临，伸手不见五指。William 虽然腿伤，但他的视力较好，也是一位热情的代祷者，便不断地为我们祷告，并在黑暗中为我指路；而我虽然力气尚足，以前也当过几年农民工，但在夜里视力不佳。我们就这样边走边赞美神。一路上，我们深刻地感受到神的保守，并体会到祂在向我们说话。

我们在漫长的路途里不断默念并宣告这段经文。神借着 William 的祷告，使我有力量背着他那 70 公斤的体重，也借着我的体力和他敏锐的视力，使我们在夜色中能“看见”并稳步前行。即使在白天，要走这 5 公里的山路也很艰难，但借着我们彼此的合作与同伴关系，即使在黑夜里也能稳步行走。历经三个小时，我们才总算来到山口的凉亭。与此同时，有五名护林员赶来接应我们，之后我们六个人轮流背着 William 下山，最终于半夜平安抵达山脚，他的腿也慢慢恢复了。一切都在神的保守之下，因为我们并不孤单。

16 “Mount Longonot National Park,” para. P1.

这件事发生后，我们一直回想那晚神赐给我们的经文：“这是正路，要行在其间”（赛 30:21，和合本）。神向我们指明，祂带领我们的道路，正是透过伙伴关系和网络合作。这对我们如今的生活以及在非洲大陆所开展的华人散聚事工而言同样适用。只要遵循祂的道路，你就一定能够走过去！纵然路径艰难，神也会背负你前行！

华人是全球最大的散居群体，但目前在每 3 万名基督徒中，尚未出现一名长期服事的华人宣教士。尽管已有超过 3 万名华人响应了宣教的呼召，然而真正成为跨文化宣教士的人数却寥寥无几。建立连接华人教会和宣教工场的国际性宣教平台是华人教会推动宣教的当务之急。通过“华人特色”的国际性平台，把华人分散的人力、财力与各种资源聚集在神国的宣教工作中，兴旺华人教会的宣教工作。

华人宣教差会作为华人教会参与宣教的重要平台，具备多重功能：

圣经教导平台：包括跨文化培训和语言培训，帮助宣教士更好地适应和服事不同文化背景的群体；

教会短宣平台：提供实习、教学、咨询、医疗和辅导等多样化服事。

长宣资源平台：包括设有退出机制的长期宣教士和进行长期、可持续领袖培训的短期宣教士，以及作为“支帐篷”宣教的职场宣教士，他们将成为工场与差派教会之间的桥梁。

差会的运营模式必须简便易行，入会手续灵活，行政结构扁平，行政成本低，并对各项事工保持高度的问责。宣教机构需要制定完善的行政政策、工作程序、合作伙伴发展机制，以及宣教士的关怀和问责体系。

华人教会已深刻认识到，与宣教差会的合作是践行普世宣教使命最为切实且关键的途径。特别是在华人教会与新设立的宣教差会，尤其是与非洲 iTIM 门训事工携手合作时，预期将在宣教参与的广度（吸引更多华人基督徒参与，加剧福音传扬与门徒训练）、深度（构建成熟的基础设施与运营体系）及可持续性（实现持久的本土化宣教）等方面取得显著提升。正如一句非洲谚语所言：“如果你想走得快，就独自前行；如果你想走得远，就一起前行。●

参考书目

Chen, Lih-Chenh. “The Chinese Diaspora in Africa: A Pre-evangelistic Ethnography of the Chinese Diaspora in 21st Century Africa.” D-Mis diss. Western Seminary, 2012.

Connecting 2 Culture, Chinese Ministry Training, Level 1, Trainer’s Guide. London, United Kingdom: Connecting 2 Culture, 2014.

Elkins, Richard. E. “Blood Sacrifice and the Dynamics of Supernatural Power among the Manobo of Mindanao: Some Missiological Implications.” *Missiology: An International Review* 21, no. 3 (1993): 321–31.

<https://doi.org/10.1177/009182969302100304>.

Fu, David, and Joey Zhou. “Short-Term Missions in Africa with Chinese Diaspora Mission.” *ChinaSource Quarterly*, (Winter 2020),

<https://www.chinasource.org/resource-library/articles/short-term-missions-in-africa-with-chinese-diaspora-mission/>.

Gong, Wenhui. “Missions Beyond, The Diaspora Chinese in Africa.” PhD diss. Biola University, 2020.

“Case Studies of Diaspora Missiology: Ethnographic Studies of Mission Ministries of Diaspora Chinese Churches in North America.” D-Min diss. Logos Evangelical Seminary, 2015.

Gong, Wenhui, and Kenneth Nehrbass. “Reaching Out to Diaspora Chinese in East Africa: Barriers and Bridges.” *Missiology: An International Review* 45, no. 3 (June 2017): 236–251. <https://doi.org/10.1177/0091829617706981>.

Lausanne Committee for World Evangelization. *Scattered to Gather: Embracing the Global Trend of Diaspora*. Manila: LifeChange, 2010. <http://www.jdpayne.org/wp-content/uploads/2010/10/Scattered-to-Gather.pdf>.

“Mount Longonot National Park - Kenya Safari Guide.” *Siyabona Africa*, 2022. <https://www.kenyasafari.com/mount-longonot-national-park.html>.

Wan, Enoch (Ed.). *Diaspora missiology: Reflections on Reaching the Scattered Peoples of the World*. Pasadena, California: William Carey Library, 2015.

“Mission among the Chinese Diaspora - A Case Study of Migrant and Mission,” *Missiology* 31, no. 1 (2003): 35–43. <https://doi.org/10.1177/009182960303100106>.

注：本文基于原作者的英文文章翻译而成，因此参考书目采用英文格式。

请过来帮助我们

——非洲散居华侨华人的呼声

文 / 约翰尼斯

撮要：中国人早在千年以前就开始涉足游历非洲，十七世纪开始就有中国人移民非洲定居。据统计目前有超过 200 万中国人在非洲大陆各国生活工作，形成一个庞大的华人社群群体。而且有人数继续增加的情况势不可挡。身在非洲的华侨华人，生活打拼不易，甚至可称为非洲艰难，充满各种压力与眼泪、排斥与凶险，亟需身心灵各方面的关心与光顾，这是向中国教会发出的呼声。而在非洲的华人教会历史已将近 80 年，教会在神的恩典中，继续正常维持。虽然缺乏牧者、缺少年轻奉献的同工，中国国内教会参与不足，开展事工比较艰难等等。但是非洲华人教会也在努力地面向国内源源不断涌入非洲的华侨华人，竭力地传扬福音，全力地服事新老华侨华人。所以非洲散居华侨华人宣教，中国教会责无旁贷，应当全力与非洲华人教会通力协作，为主赢得非洲散居华侨华人的灵魂。

关键词：非洲华侨华人 华人社群 生存处境、贡献与影响
非洲华人宣教会议 非洲华人教会

截止到 2024 年 4 月 29 日，全世界人口突破 81 亿人。汉族是世界上人口最多的民族，占世界 16% 人口。世界上最多人使用的母语是中文汉语。¹ 截止到 2024 年末中国总人口为 14.0,828 亿人。² 再加上在海外生活大约 1 亿的华侨华人，总人数超过 15 亿人口，约占全球总人口的 18%。上帝创造了 15 亿的中国人，这 15 亿人分散在全世界不同的国家和地区。有一句家喻户晓的话：有太阳的地方，就有中国人流汗，有月亮的地方，就有中国人流泪。

面对生活在海外的中国人，常常会出现三个词：华侨、华人、华裔。以下为维基百科“华侨华人”条目内容：³

“华”是中国的古称，“华人”在 20 世纪以前特指汉族，20 世纪以后，在狭义上指汉族，广义则包括在文化上与汉族文化具有一体性的人。近代开始，华人、华侨拥有了法律定义，与“中国人”的含义也有所区别。到 1980 年代，有将移民中国邻国的少数民族称为“少数民族华侨华人”，有学者统计，约 570 万少数民族华侨华人目前生活在中国以外的国家和地区。

“华侨”的“侨”是寄居、客居之意。1878 年，清驻美使臣陈兰彬在奏章中把寓居国外的中国人称为“侨民”。1883 年郑观应在给李鸿章的奏章中使用了“华侨”一词。1904 年，清政府外务部在一份奏请在海外设置领事馆的折子里提到“在海外设领，经费支出无多，而华侨受益甚大。”此后，“华侨”一词就普遍作为寄居海外的中国人尤其是东南亚的中国移民及其后裔的称谓了。

“华人”（Huaren/Ethnic Chinese），除了泛指具有中华民族血统的人士之外，还特指旅居海外不具有中国国籍的华裔，也称外籍华人或海外华人，例如泰国华人、马来西亚华人、美国华人、澳大利亚华人、非洲华人等。

“华裔”（Overseas Chinese Descendants）指华人或者华侨在海外（非祖籍国）出生的后代。通常是指华侨在侨居国所生并取得侨居国国籍的后代。今天我们聚焦散居非洲华侨华人时，焦点是放在当代新移民、新华人与新华侨。

1 资料来源：维基百科条目“世界人口”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%B8%96%E7%95%8C%E4%BA%BA%E5%8F%A3>。

2 国家统计局：“国家数据”，<https://data.stats.gov.cn/search.htm?s=%E4%BA%BA%E5%8F%A3>。

3 资料来源：维基百科条目“华人华侨”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%8F%AF%E5%83%91%E8%8F%AF%E4%BA%BA>。

根据《中国国际移民报告 2024》蓝皮书所披露的数据，中国海外移民人数已攀升至 1073.23 万之众，在全球范围内位居第三。中国历年净移民数量统计⁴：1979 年：1.37 万人，1980 年：2.01 万人，1981 年：2.80 万人，1982 年：20.00 万人，1983 年：4.38 万人，1984 年：5.20 万人，1985 年：6.09 万人，1986 年：7.92 万人，1987 年：43.17 万人，1988 年：28.23 万人，1989 年：62.71 万人，1990 年：29.01 万人，1991 年：75.75 万人，1992 年：87.32 万人，1993 年：75.00 万人，1994 年：47.70 万人，1995 年：62.57 万人，1996 年：55.39 万人，1997 年：38.30 万人，1998 年：43.98 万人，1999 年：49.26 万人，2000 年：54.98 万人，2001 年：48.54 万人，2002 年：196.56 万人，2003 年：52.78 万人，2004 年：45.85 万人，2005 年：51.98 万人，2006 年：47.31 万人，2007 年：217.84 万人，2008 年：46.91 万人，2009 年：35.04 万人，2010 年：21.64 万人，2011 年：14.76 万人，2012 年：155.22 万人，2013 年：13.74 万人，2014 年：19.84 万人，2015 年：15.54 万人，2016 年：15.31 万人，2017 年：174.20 万人，2018 年：29.67 万人，2019 年：30.26 万人，2020 年：3.36 万人，2021 年：20.02 万人，2022 年：31.14 万人，2023 年：31 万人，2024 年：45 万人（最新统计数据显示，2024 年上半年，相较于 2023 年同期增长了 8%。）

那么，非洲华侨华人的人数、分布与状况又是怎样的情况？

一、华人进入非洲肇始

我们通过下面三个人物，就可以基本了解中国人进入非洲的早期历史。

第一个人物叫杜环。唐朝中期的大将高仙芝于公元 751 年在今天的哈萨克斯坦恒罗斯与阿拉伯军队打仗失败，杜环作为文职官员被俘虏。因为他的知识和技能被阿拉伯人抬举，于是他有机会去到西亚，见证了巴格达城的建立。他还曾到耶路撒冷，后来又和阿拉伯的使团进入北非，从埃及一直走到突尼斯，直走到今天的摩洛哥（摩洛哥当时叫摩邻国，意思就是日落之地）。之后，再从埃及

4 （净移民数 = 移居到国外的移民数 - 移居到国内的移民数）。数据是五年的估计值，在估算净移民数量时，联合国人口司考虑到了一个国家或地区的以往移民历史、一个国家的移民政策，以及近期内大量涌入的难民。用于计算这些官方估计值的数据有多种来源，包括边境统计资料、管理记录、调查以及人口普查。在由于缺乏足够数据而无法作出官方估计值的情况下，净移民是通过平衡方程得出的。

往南走，进入到努比亚，就是今天的埃及南边的苏丹（南苏丹是一个基督教的国家，2011 年从苏丹独立）；再往南去进入到埃塞俄比亚北部的阿克苏姆王国，这也是个基督教的国家。杜环在 751 年被俘虏时有六年生活在土库曼斯坦，另外 5 年在非洲。762 年他从埃塞俄比亚的马萨瓦港口回到中国，写了一本书叫《经行记》，这本书现已失传。他的叔父是唐朝的宰相叫杜佑，他写了一部通典，里面有相关的记载。杜环是在 1200 多年前第一个到过非洲的中国人。⁵

杜环在《经行记》中这样写道：“摩邻国，在勃萨罗国西南，渡大碛，行二千里至其国，其人黑，其俗犷，少米麦，无草木，马食干鱼，人食鹑莽。鹑莽即波斯枣也。瘴疠特甚”。

11 年期间，杜环从巴士拉出发，从陆路穿过苏伊士地峡到达非洲埃及。在埃及，他对当地医学大加赞扬：“大秦（此处即指埃及），善医眼及痢，或未病先见，或开脑出虫”。从埃及往摩洛哥，他们选择了路途较短的“沙漠之路”，经巴尔卡绿洲、费赞、奈福萨、祖伊拉、瓦尔贾拉、萨杰拉马萨，直抵大西洋边。⁶

第二个人物是 600 多年前的郑和。2005 年的时候，有一位非洲姑娘叫夏瑞福，自称是中国人，在她生活的拉姆群岛的最大一个岛上有 1,000 多人，传说他们是明朝的水手后代。据传当时有中国船只到这里，其中有 20 多人上了岛，被当地人收留并和当地人通婚，形成为现在的一个族群。郑和从 1405 年到 1433 年 7 次下西洋，1415 年第四次下西洋时带回来一头长颈鹿，当时中国认为其是瑞祥之兽，被称为麒麟，这是胡马丁迪（今之肯尼亚蒙巴萨城）的王送给中国皇帝的。⁷

2017 年在肯尼亚曼达岛的论坛上，多国联合考古队发布消息发现三具人骨遗骸。据检测可能是生活在郑和下西洋那个时代，且是东方人的特点。在蒙巴萨港口有中世纪的土耳其阿拉伯人建立的城堡，这个古老的城堡现在叫耶稣堡，城堡里有从海底沉船打捞上来的中国瓷器，这些东西证明在 500 多年前郑和下西洋时就存在了。笔者也曾亲自去到耶稣堡作过参观考察。

5 以史为鉴：“杜环的传奇人生：被阿拉伯人俘虏，飘荡世界 12 年，最想的还是大唐”，2020-04-23。网易 <https://www.163.com/dy/article/FAT0JV7205218E88.html>，维基百科：“杜环”<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%9D%9C%E7%8E%AF>。

6 “最早涉足非洲的中国人！杜环的旅行起因很奇特！”2019-06-13，汉程网 <https://lishi.htpcn.com/info/html/2019613/PWRNXVMERNIL.shtml>。

7 历史新鲜看：“非洲一岛上居民称是中国人的后裔，并拿出证据，想回中国认祖归宗”，2017-08-25。

第三个人物是拿破仑。1815年滑铁卢战役失败后，拿破仑流放到大西洋圣赫勒拿岛，1821年在这个岛上去世，这里离非洲大陆有1950公里。据记载1785年就有中国人来到这个岛上来工作了。他们比奴隶的地位高一点，受英国人管理，服务当时的英国军队。当时华工有23人，11人在花园工作，3人厨房工作，运水的有6人。拿破仑身边有两名华工为其服务，一个制作鸟笼，为花园中的小岩洞做装饰；另一个擅长做木工活。还有一个华工仆人每天早晨负责用银罐取水供拿破仑饮用，也曾有一个华工专门负责为拿破仑做了一段时间的饭肴。⁸

二、走入非洲——明清时期有据可查的移民

1593年，有葡萄牙人开始将中国人运到南部非洲。1654年，荷兰殖民者将3名中国人从印度尼西亚的巴达维亚运到毛里求斯，这些是有案可查的抵达非洲的早期中国移民。1660年，一个名叫万寿（wancho）的中国人从巴达维亚（今之雅加达）运到南非好望角，他很可能是第一个有据可查到非洲定居的中国人。⁹

1、华人移民非洲的高潮期

华侨移民到非洲有着漫长的历史。华侨华人移民非洲经历过数次高潮。

第一次浪潮是在清末时期，主要有三个原因。其一，清朝末期，特别是在19世纪期间，生存环境日渐恶劣，农民到国外寻找出路。欧洲在非洲的殖民地需要劳力修建铁路与公路等基础设施，移民非洲成为华人讨生活的途径之一。其二，1700-1910年大约142万名华人契约劳工在非洲做工。其三，中英签订条约，为南非金矿提供契约华工，共约6.4万人到南非金矿工作，其中少数留下来，也有一些国人随劳工辗转抵达南非谋生。

1904年5月13日，英国政府与清廷签订了《保工章程》。是年，南非在华招工2万余人，次年更达3.3万多人，1906年继续招募了1860人，三年总计在5.5万人左右（据《开滦档案》M—1159号资料）。此外，还有许多被欧洲殖民者招募到毛里求斯、留尼汪、马达加斯加、刚果、坦桑尼亚的契约华工。至20世纪

8 Crossky：“传奇故事的岛——圣赫勒拿岛”，知乎 <https://zhuanlan.zhihu.com/p/132668677>。

9 梅显仁：“华人移居非洲溯源”，新浪博客，2008-10-01。

30 年代，先后到达非洲的华工累计约有 10 余万人。这些华工在非洲从事开矿、修筑公路、铁路、垦荒、发展农业和种植业，为开发非洲作出了巨大的贡献。尽管契约期满后，大多数华工都返回祖国，但也有一部分人留居下来，与当地人民友好相处，谋生通婚，成为旅居非洲的华侨。

非洲华人的第四个来源便是为了逃避国内连年战祸、灾荒、饥谨而被迫飘洋过海的中国劳动人民，史称自由移民。这类移民主要来自广东，多数原籍是南海、顺德与梅县，也有佛山、番禺、开平、新会、四会、宝安、东莞、丰顺、蕉岭、兴宁等县的贫苦劳动者。其次是来自福建的移民，此外还有来自上海、山东、江苏、河南、台湾和香港等地的。华人到达非洲之后，大多数从事小商小贩，在西方殖民主义者的商行和当地居民之间从事零售商业贸易，收购土特产，也有的为手工业者，或经营餐馆等，其谋生手段与早期移居世界各地的华侨的谋生手段基本一致。¹⁰

非洲华人形成的第五个因素是自然增长。由于条件恶劣，移居到非洲的中国女性极少，有的地区甚至没有。因此，男性华人都想方设法从当地女性中寻求配偶，于是便出现了具有中国血统的混血儿。华侨由于希望孩子们能继承父业和财产，普遍十分关注教育问题，努力使子女受到真正的中国教育，尽量使后代在一定程度上保持中华民族的生活方式、语言文字、风俗习惯以及谋生手段，从而使这些混血儿成为华裔，构成非洲华人移民的一部分。据莫次南 1929 年调查，这些自然增长的孩子约占全非华侨人口的 25.6%。而据毛里求斯学者皮耐欧统计：1901 年时，生于毛里求斯的华人仅有 19 人。1931 年时，这个数字增加到 3,346 人。1962 年时，生于毛里求斯的华人总数达 1.8,141 万人，1972 年超过了 2 万人（转引自《西印度华侨史》）。

第二次浪潮是 20 世纪 60-70 年代。这一次主要移民来自中国台湾、香港等地。这批移民与以往移民不同，他们不仅仅是劳工。台湾留学生掌握现代技术，一些留学国外特别是欧美的农业、机械等专业的学生来到非洲创业。他们投资行业广泛，杂货业、百货零售批发业、进出口贸易、制衣业、农业及水果种植等。在工业方面，各种新型工业及加工制造业兴起。这些工厂包括面粉、纺织、成衣、花

10 梅显仁：“华人移居非洲溯源”，新浪博客。

边、皮革、塑胶化工等行业。最重要的是，这些都是台湾移民自带机器、技术和资金开拓出来的新产业。

第三次浪潮是 1979 年改革开放之后，特别是 1990 年以后新移民涌入非洲。其中公派的各省都有，因私的以福建、浙江籍居多；因为南非实施鼓励投资移民和技术移民政策，所以来自中国大陆和港台等地的投资、技术移民，纷纷踏查而来。据统计，新一代的华人移民中，福建籍占 35%，广东籍占 20%，台湾籍人占 20%。他们分别居住在约翰内斯堡、比勒陀利亚、开普敦、布隆方丹、德班等地，其中，又以约翰内斯堡的居住人数占绝大比例。¹¹ 进入 2000 年之后，福建福清，浙江温州、丽水、青田人成迅猛增加之势。

2、非洲最大的华人社群

1) 南非

南非华人为居住在南非的华裔居民，包括 20 世纪初来到南非的华人，在 1904 年南非排华法案实施前来到到的华人，台湾企业家在 1970 年代，1980 年代初和 1990 年代初期抵达南非，以及种族隔离取消后的移民到南非的华人新移民（主要来自中国内地），且人数超过了当地早期移民到南非的华人。南非华人为非洲最大的华人社群，他们大多数居住在约翰内斯堡。2015 年的统计显示为 50 万至 60 万人。

来自中国国内的华人新移民是迄今为止是南非最大的华人群体，可以分为三个时期。第一批为 1980 年代末，1990 年代初来到南非。与台湾移民不同，第一批新移民大多数经营小企业而非大型企业。虽然第一批华人新移民赚了不少钱，但大部分离开了南非，回到了中国大陆或去了其他西方国家，与台湾移民离开南非的原因一样。第二批华人新移民来自浙江和江苏，大多数为受过高等教育且富裕的创业家。第三批新移民于 2000 年后到达，主要为来自福建的商人。也有来自中国其他地区的华人新移民，截至 2013 年，有 57 个华人社团组织分布在约翰内斯堡的唐人街。¹²

11 奇谈史话：“华人移民南非的血泪史，抵住排华潮，奋起反抗才有立足之地”，2020-03-14，搜狐 https://www.sohu.com/a/380037975_120591078。

12 来源：维基百科“南非华人”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%8D%97%E9%9D%9E%E5%8D%8E%E4%BA%BA>。

2) 马达加斯加¹³

马达加斯加华人也是非洲第三大华人群体，在 2011 年人口估计有 7 万至 10 万人。第一位到马达加斯加的华人移民于 1862 年抵达东部的图阿马西纳，在那里开了一家商店，然后与当地的一名马达加斯加妇女结婚。1866 年，有另外 6 人来到西北海岸，1872 年又有 3 人到西北海岸，另外 18 个在 1894 年到西北海岸的马哈赞加生活。然后，有 500 人在 1896 年到达了图阿马西纳。

在 1911 年人口普查之前，华人数量略有增长，在全国发现了 649 名中国人，占全国外国人口的 3% 左右，总人口 320 万的一小部分。最初的移民来自广西，但后来被广东人取代，一些来马达加斯加的广东人是在毛里求斯和客家人斗争失败被排挤来的。抵达后，广东人（主要是广府人）一致行动以防客家人迁往马达加斯加。结果，华人人口基本保持同质化，98% 追溯起源于广东省，特别是顺德区。中国男子和当地的马拉加什人女子之间的婚姻并不少见。

在 1957 年官方统计数据显示，生活在马达加斯加的华人有 4,749 人，全国 58 个地区的 48 个都有华人。到 2006 年，这一数字已经增长到 4 万人，其中原籍移民及其后代有 3 万人，以及来自中国大陆的 1 万名新来的外籍人士，另有 100 人来自台湾。最近的移民将其起源追溯到更为多样化的省份，包括福建和浙江。一半住在图阿马西纳或首都塔那那利佛，在第亚那区地区还有八分之一；其余分布在其他省份。2002 年，祖籍广东南海的马达加斯加华人维克托·希科尼纳成为马达加斯加首个华裔驻华大使。

3) 坦桑尼亚华人¹⁴

华人，早在 1891 年已生活在坦桑尼亚。然而，该国大多数华人根植于三大不同的移民潮：20 世纪 30 年代在桑给巴尔定居点，中华人民共和国政府在二十世纪六十年代和七十年代向坦桑尼亚提供发展援助派遣的工作人员，以及在 20 世纪 90 年代开始在那里做生意私营企业家和贸易商。

1891 年，德国东非公司雇用了来自新加坡的 491 名华人和爪哇族劳工，在乌桑巴拉山脉种植园工作。另外，在上世纪 30 年代，一个华人社区开始在桑给

13 来源：维基百科“马达加斯加华人”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%A6%AC%E9%81%94%E5%8A%A0%E6%96%AF%E5%8A%A0%E8%8F%AF%E4%BA%BA>。

14 来源：维基百科“坦桑尼亚华人”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%9D%A6%E6%A1%91%E5%B0%BC%E4%BA%9E%E8%8F%AF%E4%BA%BA>。

巴尔岛上形成，当时是一个英国的托管地。他们在那里生产的中国面条成为当地人民的主食，特别是在斋月期间禁食结束的晚餐。

在 1969 年，坦噶尼喀和桑给巴尔几年后独立于大英帝国，并入并成为坦桑尼亚。中华人民共和国同意为建设坦赞铁路提供融资和技术援助，旨在给赞比亚替代现有通过罗得西亚的路线，并允许他们通过坦桑尼亚的港口出口铜。1969 年 8 月，1,000 名中国铁路工人抵达达累斯萨拉姆。在接下来的五年中，再有 20 万至 30 万人到达。在任何时候，中国人在铁路上总有 1.3 万人在工作。中国新华社官方报导，2008 年有 1 万名中国人生活在坦桑尼亚国内。2013 年 1 月，中国驻坦桑尼亚大使被援引说，有 3 万人生活在坦桑尼亚。最新统计数字猛增至 10 万至 20 万人。

4) 尼日利亚华人

1964 年，一位叫做查济民的香港商人，在香港遇到了尼日利亚政府派出的招商团。当时的尼日利亚刚刚摆脱英国殖民，独立建国没几年，正是百废待兴之时。招商团的人告诉查济民：他们有几十亿英镑的外汇，是世界第二大产棉国，尼日利亚的老百姓把布看得比钱还重要，有钱的话就屯布，一匹一匹，一大堆一大堆屯……

于是，查济民尼日利亚考察之后，他陆陆续续在尼日利亚开办了 18 家工厂，包括非洲最大规模的纺织厂：占地 76 亩，纺织机 2,235 台，招募员工 6,000 多名，日产印染布 600 万码。这家工厂一直繁荣了 20 多年。查济民被称之为“非洲纺织大王”。

除了查济民，在尼日利亚还有三位成功的中国商人，他们在这里数十年稳扎稳打，在创造财富的同时也为当地经济发展做出了巨大贡献。他们被人合称为尼日利亚“华人四大家族”，分别是“纺织大王”查济民；董氏集团掌门人董瑞萼；“拖鞋大王”李关弟；华亨集团（搪瓷）陈兆民。

有这些前辈的开拓，为越来越多中国人来到尼日利亚打下了基础。尤其是在上个世纪 80 年代之后，中国的国门开放促成了出国潮，许多被“四大家族”雇佣的中国员工，将他们的亲朋好友带到了尼日利亚。

80 年代初尼日利亚的中国人只有 5,000 人左右，在短短几十年的时间里，这个数字就暴增到了 10 万，这还是保守估计，因为许多中国人在尼日利亚并

没有合法签证，也有人说中国人已经达到了 20 万之多，是非洲第二大的华人
群体。¹⁵

改革开放后前往尼日利亚的大陆移民大致可分为两大类。第一大类是八九十年代出国热潮背景下通过私人关系或移民中介前往尼日利亚的移民。第二大类大陆移民包括国营贸易公司的驻尼代表和江浙沿海的个体商人，他们主要出于开拓海外市场的经济目的前往尼日利亚，对于中尼经济关系和尼日利亚华侨华人构成有着关键性的影响。一方面，国营贸易公司驻尼代表成功帮助中尼民间经贸跨越迪拜这一中转港口，进入了直接贸易的崭新阶段；另一方面，以孙国平及其创立的中国商城为代表，中国商人、中国商品和中国商贸场所以三位一体的形式在当地声名鹊起，也吸引着更多的大陆商人奔赴尼日利亚寻找商机。这使得尼日利亚华侨华人的数量迅速增加。¹⁶

3、非洲华人增加的原因

目前已有超过 200 万中国人在非洲大陆上生活。当经历了改革开放的中国人来到非洲，他们发现这里就像是 30 年前的中国。越来越多的中国人远赴非洲，希望能在充满商机的土地淘到一桶金。国际上，移民一般是向生活环境更优越的地方流动。而中国人涌入非洲，除了因为进入门槛比发达国家低，主要动力是赚钱与寻求机会。俗话说富贵险中求，在非洲，中国工人能挣到比国内多几倍的工资。

在一些人眼中，非洲是冒险家的天堂。2010 年以来，一些中国人怀揣脱贫致富的梦想远赴加纳淘金。民间流传着他们衣锦还乡的传奇：有人回乡一出手就送亲戚一块金砖；有人在转机回国途中，用电话下单订购了别墅和法拉利跑车。如今的非洲大陆上，从矿产、零售业、到基础设施建设，都满是中国人的身影。¹⁷

与旧移民大多来自沿海地区不同，非洲华人新移民来自各地。他们的专业和职业范围很广，有学生、企业家、商人、农民、工人、旅行家等。他们很快就能适应各行各业，如批发、零售和餐馆。正如在祖国的身份多种多样，非洲华侨华人移民目的地亦多种多样。他们中有的选择到非洲永久定居并加入国籍，而有的则是保留移民。有的原籍是中国台湾、香港地区和东南亚，而大多数是来自中国大陆。

15 “10 万中国人的‘李嘉诚’梦，一个非洲国家的崛起”，欧亚系统科学研究会（ESSRA）旗下非洲研究小组（ART），2021 年 9 月 7 日。

16 刘少楠：“尼日利亚华侨华人历史与现状探析”，《华侨华人历史研究》，2020 年第 3 期。

17 “拼搏在非洲的中国人”，非洲生意网 AfricanBusiness，2019 年 10 月 7 日。

与主要来自沿海地区如广东和福建的旧移民相比，非洲华人新移民来自中国各地，如浙江、江苏、江西、四川、上海、北京以及东北地区。新移民中有的是直接到非洲来投资的，有的是希望到非洲来看看，结果被这一块富饶的大陆所吸引而定居下来的；有的是在这里读完学位后（特别是在南非）定居的；还有的是希望以非洲为跳板移民其他国家的。¹⁸

整体而言，非洲华人增加的原因主要有四个方面：第一，中国经济持续增长需要新市场，加速并增加中国企业投资；第二，非洲的发展处于边缘状态，非洲要学中国的经验，非洲大陆有着丰富的自然资源，双方互益；第三，非洲华侨华人建立了坚实的基础，鼓励新移民的到来；第四，非洲国家移民政策比西方国家更具有灵活性，更有利于国人移民。

三、散居非洲华人统计与联络

据观察非洲华侨华人最多的 10 个国家依次为南非、尼日利亚、安哥拉、马达加斯加、埃塞俄比亚、阿尔及利亚、加纳、毛里求斯、乌干达和肯尼亚。以下统计数据来源是相对准确的，来源于 2020 年《海外华人社会扫描》，其中有非洲 54 个国家，8 个地区华侨华人的统计数据。

1、北部非洲

华侨华人在埃及有 2 万人，在阿尔及利亚从 2016 年 10 万降至 4 万（2011 年撤侨 3.5,860 万人），目前已经回升至 10 万 -20 万人；利比亚有 4 万；摩洛哥有 2 千人；突尼斯：1 千人；苏丹有 5 千人降至 2 千人；南苏丹有数百人。

2、东部非洲

东部非洲埃塞俄比亚的华人有 10 万 -20 万人；肯尼亚有 5 万；乌干达有 2 万 -3 万人；坦桑尼亚有 3 万 -5 万人；赞比亚有 3 万多人；莫桑比克有 2 万人；索马里有 1 千人；厄立特里亚有 1 千人；吉布提有 500 人。

18 约翰尼斯：“拥抱非洲”，2019 年 8 月。

上世纪 70 年代，中国政府以举国之力为坦赞铁路提供了无息贷款 9.88 亿元人民币，各种设备材料近 100 万吨，派遣工程技术人员近 5.6 万人次。全长 1860 公里的坦赞铁路，于 1970 年动工，1976 年完工。69 位中国工程技术与建设者献出了宝贵生命。

3、中部非洲

中部非洲的战乱、民族冲突、政变、高温、埃博拉病毒都很厉害的情况下，还有很多华侨华人散居在那里。其中，喀麦隆有 3 万 -4 万华人；刚果(布)有 3 万 -4 万人；刚果(金)有 3 万 -4 万；乍得有 2 千人；尼日尔有 2 千人；布隆迪有 600 人；中非这么小的国家也有 500 名华人。

4、西部非洲

西部非洲国家情况很严峻。马里在 10 年左右的时间里发生 3 次政变，国家非常混乱，但还是有超过 1 万的中国人在那里生活。西非的毛里塔尼亚是非常贫穷的国家，这里有超过 6 千的中国人。另外尼日利亚的华人达至 20 万人；几内亚有 4 万人；加纳有 3 万 -5 万人；科特迪瓦有 1.5 万人；冈比亚有 9 千多人；塞拉利昂有 6 千 -1 万人；加蓬有 5 千人；塞内加尔有 3 千人；贝宁有 2 千人；多哥有 2 千人；利比里亚有 1 千人；布基纳法索有 500 人。

5、南部非洲

南非这个国家非常混乱，经常发生暴动，华人人数在 2012 年约有 50 至 60 万人。在只有 226 万人的莱索托这个国家里，有超过 5 千人的华人居住。另外，安哥拉有 30 万人；博茨瓦纳有 1 万人；津巴布韦有 1 万人；纳米比亚有 2.4 千人；斯威士兰有 1.2 千多人；马拉维有 2 千人。

6、非洲岛国

在非洲六个岛国里，马达加斯加有华人 5 万人；毛里求斯有 3 万 -4 万人；佛得角有 1.6 千人；科摩罗有 300 人；圣多美和普林西比有 300 多人。塞舌尔人口 9.8 万，第一任总统就是华裔后代，原警察总监、工程部部长也是华裔。1866 年，第一批华侨 23 人由毛里求斯抵塞舍尔；1936 年达到 300 多人，大多数

来自广东顺德，很多华侨与当地妇女结婚；1985 年华人约有 800 人，1996 年为 2000 人，最新统计有约 4000 人。

7、其它地区

除这 54 个联合国成员国国家以外，非洲还有 8 个联合国没有认可的国家或者欧洲国家的海外领土或属地，包括西撒哈拉（10 名中国维和军人）；索马里兰（华人 40 人左右）、法国海外大区留尼汪总人口 89 万（华人 3 万人）；马约特省（华人 100 人左右）；葡萄牙马德拉群岛（华人 50 人左右）；西班牙加那利群岛（华人 5 千人）；梅利利亚和休达自治市（数十人华人）；英国属地圣赫勒拿（华人 1 千人左右）。

老移民大部分来自广东和福建，现在的移民主要来自浙江、江苏、江西、四川、河北、河南、上海、北京和东北三省。过去有一部分移民来自香港和台湾，但现在越来越少。他们的职业专业范围也越来越广，最早的时候是契约华工苦力，现在留学生、企业家、商业农民、技术工人都多了起来。他们来非洲有的是投资，有的想留下来把这里当跳板，再移民到澳洲、香港或欧洲。

8、散居非洲华人联接方式

中国的沿海省份，尤其是广东、浙江和福建几个世纪以来一直是移民输出的集中地。这些省份今天依然是中国人移民非洲的主要输出地。但是，自 20 世纪 90 年代以来，北京、天津、上海等一些大城市成为移民输出的新发源地。此外，大量移民来自东北地区，包括黑龙江和辽宁。除了直接从中国抵达非洲的移民，还有少量移民来自法国、意大利、西班牙和匈牙利等欧洲华人社区或其他非洲国家。例如，来自浙江温州的移民在第二次移民法语非洲国家前都已经在法国生活了多年。还有最初定居在佛得角讲葡萄牙语的中国移民随着这一岛国中国新移民不断带来的压力，纷纷迁移到莫桑比克和安哥拉。¹⁹

每个国家都有华人商会，非洲有中华总商会，华侨联谊会、社团联合会、华人工商总会、商贸企业协会等。除了这些用商业和贸易连接以外，还有同乡会（福建同乡会、河南同乡会，广东同乡会等），中国大使馆会帮助中国的留学生建立

19 周海金：“在非华人生存状况及其与当地族群关系”，2014 年 NO.2，国务院侨务办公室网站 <https://qwgyzyj.gqb.gov.cn/hwzh/177/2453.shtml>。

学生联合会，还有教会。来到非洲的中国人有更多的机会接触到基督徒，所以教会也成为非洲华人联络的地方。

另外，现在最主要的就是网络，比如华人微信群，申请加入一些当地华侨华人微信群可以了解这个国家你所关心的各项事务。比如协助飞签与当地居留身份代理、旅游服务、机票代理、民宿酒店、租房租车、接机服务、餐厅餐饮、中国超市食品、二手家具、中国农场蔬菜、国内带货等等。

四、 散居非洲华人创业与工作

中国人在非洲从事的十大热门行业有建筑、五金、水厂、诊所、矿业及其附属行业、运输、华人饭店、华人超市、汽修及配件、机械租赁及配件行业。²⁰援建铁路、公路、基建、水电、工程、工厂等。此外还有，贸易、餐馆、旅游、翻译、农业、零售业、服装鞋帽、家电、五金、生活日用品等。

在非洲，华商主要来自浙江、广东和福建，其中浙商最多。非洲华商主要涉及批发零售、餐饮、旅游、医疗卫生、加工制造和房地产开发等多个行业。²¹中国国有企业涉足非洲轻工业较早，可以追溯至 20 世纪 60 年代，但中国私营企业在非洲大陆轻工业发展中更为活跃，国际化程度也不断提升。华人工厂分别涉及纺织、服装和皮鞋行业，都属于轻工业生产部门，它们均为私营企业，来自中国大陆和香港、台湾地区，其规模大小不一，经营策略迥异。²²

1、上林淘金者

加纳素有“黄金海岸”之称，黄金开采已有百年历史，目前探明黄金储量约 985 吨，占世界黄金总产量的 3%，为仅次于南非的非洲第二大产金国。“最早来加纳采金的中国人来自黑龙江，上世纪 90 年代末，湖南株洲人相继进入，但真正做成气候的是广西上林（壮族为主）的采金者。有一说法称，在加纳，约有 5 万上林人。素称“黄金海岸”的加纳，现在几乎所有中小型淘金矿都是上林人的天下。

20 “中国人在非洲从事的十大热门行业！”，非洲生意网 AfricanBusiness，2018-12-15。

21 原晶晶 庄国土：“非洲华商概况分析”，《侨务工作研究》，2011 年 NO.2，国务院侨务办公室网站 <https://qwgyzyj.gqb.gov.cn/yjyt/159/1742.shtml>。

22 “非洲工业化与华人工厂”，《危中有机：大变局下的非洲》，2023-12-27，来源：欧亚系统科学研究会网站 <https://www.essra.org.cn/view-1000-5716.aspx>。

广西上林县淘金者来到非洲西部有着黄金海岸之称的产金大国加纳后，淘金者足迹遍布 10 多个国家，他们拥有自己独特的淘金技术。广西上林帮发明的“砂泵洗金术”，创造了一天 1.5 千克黄金的奇迹，再度掀起一股淘金狂潮。

然而，有财富的地方必然存在着高风险，淘金者当地劫匪袭击和抢劫的对象。在加纳针对上林淘金者的抢劫案此起彼伏。2013 年 3 月份，一位上林人遇劫身亡，劫匪用 AK47 在他身上打了 27 枪。“2011 年一年，我们在库玛西的采金工地就被抢劫两次。”上林采金者李增全说，当时在白天发生了枪战，中加两方人员互有死伤。

“异国生存，首先是保命，财是次要的。”上林采金者胡宏石在工地上常留有 200 克金子说。他说：“如果几十个劫匪来了，几十把枪肯定没法反抗，那就把这些金子和钱拿走吧，不伤人就好。”据统计，以上林淘金队为主的中国商人手中，共掌握着上万支枪。²³

除了个人生命安全，还有政局的动荡。2013 年，加纳遭遇风波，社会秩序陷入混乱，首先被拿出来整治的，便是这帮淘金者。加纳政府动用了军队，发起一场“打击非法采矿”运动。一夜之间，所有淘金者全成非法采矿的对象，现金、黄金、设备被悉数没收，共抓了 145 人，还有一万多人被迫撤离采矿地。

在加纳以淘金为生的上林人，只有极少数部分人有长期的工作签证。其他的大部分人只有短期旅游签证。这也就意味着大部分淘金上林人是非法务工人员。因此他们常会遭受到加纳移民局的驱逐。血汗、暴富、枪战，以命相搏……这就是上林创富背后的故事。²⁴

2、非洲保定村

1996 年，保定农民跟北京一家建筑公司到赞比亚修水坝，被这里丰富水源和肥沃土地吸引。工程结束后，他们留下来并慢慢地学会了法语，教非洲朋友种粮、种菜、烧砖，与当地成了朋友。经过 20 年的发展，吸引了近 10 万中国农

23 “广西上林县数万人加纳淘金 已有数人身价上亿元”，2013-05-15，新浪新闻 <https://news.sina.cn/sa/2013-05-15/detail-ikmyaawa4917228.d.html>。

24 “广西上林帮非洲淘金，最不要命的中国人一场破釜沉舟的暴富赌注”，2021-10-04，搜狐 https://www.sohu.com/a/493500613_212351。

民在这里从事种植、加工和商贸活动。在 28 个国家建立起 50 多个“保定村”，²⁵（最大的一个在乌干达，有 1.7 万中国人）²⁶

“保定村”其实不是中国意义上的村庄，形态各不相同。起初，就是一个老板或几个老板组织的一个同乡企业生产社区，慢慢发展成为一个综合性的中国人居部落，有点像北京的温州村、美国的唐人街。现在的“保定村”，居住者大都不是保定人，而是来自中国各地的创业者。²⁷这些村子的中国人从 400 人到 2000 人不等，他们散布于从尼日利亚到肯尼亚、从苏丹到赞比亚的整个非洲。²⁸

3、福建福清的方则江

莱索托是被南非包围的“国中国”，只有两个北京大小。非洲南部的莱索托对于福清人来说似乎是很遥远和陌生的地方，然而，“福清哥”却在遥远的国度站稳脚跟，而且闯出了一片蓝天。在莱索托最繁华城市沸腾市中心的一条街上，几乎所有超市、商场、车行都为“福清哥”所经营，在这里乃至莱索托 8 个城市几百家超市、商场中，你都可以看到 2 千多位“福清哥”忙碌打拼的身影。

1995 年，在老家养鳊鱼的方则江，来到莱索托创业，他先在这里的台湾超市打工，熟悉风土民情后，开了第一间小超市。他靠着勤奋机敏，将超市扩充到 3 家。但 1998 年，莱索托一场动乱，他的财富付之一炬。他返回老家，招募亲友，邀约同去莱索托创业。他的超市增到 3 百多家，员工 5 千多人，经营范围从日用百货、服装鞋帽，拓展到餐饮、娱乐、汽车等行业。后来由方氏兄弟带来的家族成员在南部非洲就超过 5 千多人。²⁹

25 来源：新民周刊：〈遥远大陆财富无限 解读非洲“保定村”传奇〉，2007 年 10 月 15 日，中国新闻网 <https://www.chinanews.com.cn/hr/hrgs/news/2007/10-15/1048944.shtml>。

26 顾大鹏：“非洲竟有一保定村，全村 300 多人，人均年收入超 3 万美元”，2018-05-17，大公网 <http://www.takungpao.com.hk/finance/text/2018/0517/166618.html>。

27 〈非洲有一个“保定村”〉，2018 年 03 月 22 日，香港商报网 http://www.newspaperhk.com/zongyi/20180322_5450.html。

28 CliffordCoonan，王永生译：“非洲有 28 个保定村，中国的新出口品：农民”，2009.01.03，新浪新闻 <https://news.sina.cn/sa/2009-01-03/detail-ikftssap3097462.d.html>。

29 整理自“这个‘福建人’在非洲开了 300 家超市，10 年赚了 82 亿”，非洲生意网 African-Business，2019-10-28。

五、散居非洲华人生存处境掠影

至少 200 多万闯荡非洲的中国人，在不停地追寻着各自不同的“非洲梦”。勤劳的中国人为了挣更多的钱没日没夜地干活是生活的常态。务工华人在非洲吃喝住行都在一个铁丝网围起来的厂房里面。本地人很好奇里面的人过的是怎样的生活，而住在里面的人憧憬着铁丝网外面的世界。在非洲，抬头看不见万家灯火霓虹灯的光芒，有的只是稀稀疏散的几颗星辰，走在路上连遇见个中国人说声“嗨”都觉得异常奢侈，又或是吝啬到跟他打声招呼也难以启齿，慢慢的你会变得麻木，然后习惯，这就是非洲。³⁰不少中国人在非洲工地干活，一周工作七天，每天十多个小时。晚上回家一个人在房间里呆着，没有丝毫的娱乐活动。这样日复一日重复的日子，让人苦不堪言。可能唯一让自己坚持下去的动力，就是为了让家人过上更好的日子，就是把每次刚发的工资汇给家人的时候。³¹

在一家私营企业当司机的小白到安哥拉 3 个月便身染疟疾，由于雇主不愿意付医药费，他因生病无法工作，也领不到工资，导致陷入困境。出国工作的中介费花了 2 万多元，一家人都指望他寄回去的钱生存，小白一脸惆怅。多数工人还要面对背井离乡的孤独。广西上林县甘六村有 1 千多人，去非洲淘金的村民就达三四百人，留守在家的全是妇女和儿童。

有工人说，“就希望自己忙一点，不敢闲下来，闲下来就会乱想，想家、想儿女、想女人，想国内的一切，这是一种折磨”。有时候睡到半夜醒来，看着窗外的无尽长夜，抽一根又一根的烟，然后又是陷入不知几点醒来的睡眠中去。被上司批评了，只能一个人默默消化；孩子打电话说想你了，眼泪在眼眶里打转，恨不得马上飞回去，可没有办法；家中父母生病了需要照顾，却无能为力……我们对家人、父母、孩子亏欠了太多……虽然面临着语言不通，骨肉分离等各种问题，但每年还是有成千上万的中国人奔向非洲，仅为了生存与家庭幸福。³²

曾经从一位有过 20 多年经验的非漂老前辈那听到过一句话：其实来非洲经商的人，大家表面上看上去光鲜亮丽，但背后的辛酸和付出都不太愿意让人看

30 影子外的人：“在非洲工作是种什么样的体验？他说除了吃睡，剩余的时间都是在工作……”，2020-6-03，搜狐网 https://www.sohu.com/a/399592454_120059707。

31 驻外之家：“中国人在非洲的真实现状，远比你想象中艰辛”，2020-03-10。

32 驻外之家：“中国人在非洲的真实现状，远比你想象中艰辛”，。

到，不管去非洲哪一个国家工作或是生活，很多国家的局势都没有想象中的稳定，种族冲突，土地之争、政权交替、选举骚乱甚至是战争；除了要经历这些不可控的因素，还有可能会遇到的偷窃、抢劫、勒索等，再加上当地语言的交流障碍，各种法律法规政策一时间无法了解通透，还有一些防不胜防的疾病传染病，做生意的担心汇率大涨大跌等实际问题。³³ 因为安全、文化、生活习惯等问题，在非洲的中国人大部分无法在这块大陆生根，仅仅把这里当作淘金地。但也有少部分人在当地娶妻生子，把这里当作故乡。

闯荡非洲，与机遇并行，同样会伴随各种风险。2008 年，中铁四局拿下了安哥拉首都罗安达的 Sequele 新城项目。这是个 400 栋楼、1 万套房、可容纳 10 万人的小区。中国人本以为捡到了宝，干起来才发现，把事情想简单了。当时，安哥拉内战虽已结束，但社会依然动荡。中国工人白天忙赶工，晚上防绑架。除了小心工地挖出的炸弹，还要提防时不时爆发的枪战。后来，当地政府在工地派驻了武装部队，项目才得以完工。中国人闯非洲，因此被称为“在枪口上的跳舞”。

当然，不一定每个人都会遭遇可怕的暴力，但一定会面对无处不在的疾病。在赞比亚西部原始森林，中国人几乎是唯一敢深入到此的外国人。吸引老陈到这里的，是旁人不敢染指的木材生意。因为这片绿色地狱，本身就是致命武器。林场山高林密，毒蛇满地，蚊虫、飞蝇更多得直钻鼻孔。中国人的体质没有抗体，只要被蚊虫叮咬，很可能得疟疾、黄热病、锥虫病，一旦缺医少药，几乎是危在旦夕，甚至必死无疑。³⁴

在非洲生活的中国人生活寂寞孤独和挣扎，除了经常有抢劫绑架事件外，还有疾病的困扰、医疗水平低、恶劣的气候、思乡的愁烦。“吃苦”是在非洲中国打工者常提到的词。一些非洲国家自然条件恶劣、政治动荡、投资风险大，中国人背井离乡独自打拼，着实不易。非洲华人常受到警察局、税务局和移民局的“骚扰”，税务局的贪婪，移民局的疯狂，警察的无所不用其极，华人成为他们的压榨对象。

华人在非洲经常遭遇绑架。据一位在非洲生活了 20 多年的老华侨透露，南非一般每年有 15 到 25 个华人遇害。华人的现金比较多，发生在华人身上的抢劫

33 影子外的人：“他说在非洲三年没回国了，即便是经历内战、疫情，也要乐观的活着” 2021 年 8 月 8 日。

34 “中国人非洲淘金往事：疟疾、枪炮、暴富”，非洲生意网 AfricanBusiness, 2019-9-03。

概率比较大。华人在埃塞的安全问题也让这些人心寒。2019 新年期间,基本上每天都有两三家中国人的店铺被抢。一个叫做“我家”的超市也被抢了。一个中国国企被盗了 150 万比尔。当地的华人个体户纷纷跟我讲,这样的抢劫他们从来没遇到过,只在这次新年才发生。

治安问题一直是在非华人关心的焦点。在马里的 2015 年 11 月 20 日凌晨,7 名恐怖分子手持 AK47 步枪冲入巴马科著名酒店扫射,并将酒店内的百余人扣为人质。许多华人聚居区开始增加安保措施,甚至有淘金工地上平均两个人就持有一把 AK-47,以防不测。³⁵ 今年 2 月下旬,加纳 3 名中国公民在该国海域失踪,据信他们是在一艘加纳注册的渔船遭到“疑似海盗袭击”后被绑架的。³⁶

北京时间 3 月 19 日,中非共和国中部地区一处金矿遭武装分子袭击,造成中国公民 9 人死亡、2 人重伤。令人震惊的袭击事件发生后,在非洲的中国“淘金客”也再次进入人们的视野。然而,陌生的国度里,恶劣的环境下,即使面临死亡的威胁,淘金客们却始终没有停下脚步。在淘金客的眼里,可能丢掉性命的风险,也许永远抵不过一句“好赚钱”。³⁷

前不久的 4 月 4 日 17 时 30 分许,尼日利亚中国某企业员工车队在前往公司工地途中,于 Uturu 地区遭遇武装分子伏击。袭击导致项目经理 Quan 某(男)、同事 Cai 某(男)及随行警察 Audu Saidu 当场身亡。³⁸

据安哥拉华人圈爆料,4 月 8 日一华人同胞在世纪城附近的小道上向一当地人打听路线时,被该当地人套路,行至错误路线返回后遭遇持枪抢劫,据说被抢两部手机,司机腿部中枪。³⁹ 就在同一天 4 月 8 日的清晨,一名 37 岁的中国籍商人在前往生鲜市场并返回公司途中,遭遇伏击并被强行带走。南非伊丽莎白港再次成为绑架热点。⁴⁰

35 “拼搏在非洲的中国人”非洲生意网 AfricanBusiness, 2019 年 10 月 7 日。

36 “加纳军方称三名中国公民疑遭海盗袭击后失踪 据信被绑架”, 2025-03-03, <https://www.rfi.fr/cn/%E9%9D%9E%E6%B4%B2/20250330-%E5%8A%A0%E7%BA%B3%E5%86%9B%E6%96%B9%E7%A7%B0%E4%B8%89%E5%90%8D%E4%B8%AD%E5%9B%BD%E5%85%AC%E6%B0%91%E7%96%91%E9%81%AD%E6%B5%B7%E7%9B%97%E8%A2%AD%E5%87%BB%E5%90%8E%E5%A4%B1%E8%B8%AA-%E6%8D%AE%E4%BF%A1%E8%A2%AB%E7%BB%91%E6%9E%B6>。

37 潮新闻:“在非洲淘金的中国人:豪赌背后有人一夜暴富有人失去生命”, 2023-03-21, 上观新闻 <https://web.shobserver.com/wx/detail.do?id=594637>。

38 “尼日利亚中资企业车队遭武装袭击:4 名中国公民获救,2 名中国公民不幸身亡,警方通报最新情况!”, 尼日利亚华人网, 2025 年 4 月 5 日。

39 来源:驻安华人同城:“华人问路被坑,遭遇持枪抢劫,司机腿部中弹!”, 2025 年 04 月 10 日。

40 来源:“南非 | 绑架、绑架,又一起华裔遭绑架”,《非洲华侨周报》非洲侨讯, 2025 年 04 月 10 日。

笔者缕述这些，并不是想营造紧张气氛，而是为了让大家更多了解散居非洲华侨华人的不易与艰难，以及更多需要帮助的呼声。尽管如此，华侨华人在非洲不但创造了就业，也完成了技术转移，软实力转移等一系列对当地经济有打鸡血效应的帮助。他们发下的薪水提升了当地的教育机会，他们养活的一批又一批中国人在非洲的土地上兴建医院、学校和铁路。在土木工程、中交中建这些大企业离开后，他们又成了留下的那一代人。像南非一样，这些人会逐渐的繁衍出二代、三代移民，成为中国在海外的一支又一支桥梁。⁴¹

六、散居华人对非洲的贡献

华侨华人在非洲参与建设电站、道路、桥梁、医院、工程、金融、地产、矿业、农场、制造、纺织、印刷、旅游、通讯、宾馆、学校、医院、场馆等。华人回馈当地社会如建学校、孤儿院、贫民窟等，还有很多企业参与到当地公益慈善中。本文主要以援非医疗与孔子学院为例说明。

2023 年是中国向阿尔及利亚派遣医疗队 60 周年，也是中国向海外派遣援外医疗队 60 周年。60 年来，中方向阿方派遣 27 批医疗队、3,522 人次医护人员，累计诊治患者 2,700 多万人次，接生 207 万多新生儿。⁴² 最新统计，自 1963 年应邀向阿尔及利亚派出第一支援外医疗队，截至 2021 年的 58 年来，中国累计向非洲国家派出医疗队员 2 万余人次。截至 2023 年中国向遍布全球的 73 个国家和地区累计派出了 2.8 万人次医疗队员，诊治患者 2.9 亿人次。

每年超过千人在 45 个非洲国家提供医疗服务，103 个工作地点。2006 年中非合作论坛北京峰会之后，中国为非洲援建了 30 所现代化医院。截至 2023 年底，中国累计向非洲国家派遣医疗队员 2.5 万人次，诊治患者 2.3 亿人次。援非中国医疗队始派于 1963 年。截至 2024 年 8 月，在非洲，共有 44 支中国医疗队在 43 国的 94 个工作点工作，共 863 名队员。⁴³ 48 年来，上海已派出 195 批援摩（摩洛哥

41 于佳彤：“这些人在非洲，给自己建立了一个中国”，澎湃新闻 https://m.thepaper.cn/newsDetail_forward_3196363，2019-03-30。

42 来源：百度百科条目，“中国援外医疗队”，<https://baike.baidu.com/item/%E4%B8%AD%E5%9B%BD%E6%8F%B4%E5%A4%96%E5%8C%BB%E7%96%97%E9%98%9F/17033427>。

43 来源：百度百科条目，“中国援外医疗队”，

哥)医疗队、1944 名队员,共诊治门急诊患者 578 万人次、收治住院病人 80 万人次。⁴⁴2023 年 9 月第 196 批援摩医疗队抵达摩洛哥。

1973 年,几十名中国医生来到这里开展医疗援助。半个世纪以来,中国医生的身影出现在突尼斯的城市和乡村,为无数当地人治愈疾病。50 年来,中国已累计派遣援突医疗队 27 批,为突尼斯人民提供诊疗服务 610 万余人次。目前,第 27 批援突医疗队 38 人在 4 个医疗分队执行任务。

自 1975 年以来,中国山西省已先后向喀麦隆派出 24 批医疗队,共计 786 人次。今年 4 月初,医疗队深入喀麦隆多个地区开展诊疗服务。第 24 批援喀医疗队目前分别在雅温得和姆巴尔马约市设有分队。⁴⁵

截至 2019 年,中国已在全球 162 个国家(地区)建立 550 所孔子学院和 1172 个中小学孔子课堂。非洲首家孔子学院——内罗毕大学孔子学院于 2005 年 12 月正式揭牌,由天津师范大学与肯尼亚内罗毕大学共同承办。2005 年以前,肯尼亚没有任何一所大学或中小学开设汉语课程,通晓汉语的当地人寥寥无几。继内罗毕大学孔子学院 2005 年成立之后,2009 年肯雅塔大学孔子学院正式揭牌,2013 年成立艾格顿大学孔子学院,2015 年成立了莫伊大学孔子学院,2018 年四所孔子学院注册的各类学生总数超过 2,300 人,参加汉语水平考试人数超过 1,000 人。这四所孔子学院的外方承办校均为肯尼亚教育质量较好的公立大学,对推动肯尼亚的汉语教育和中国文化传播起到了重要作用。2004 年只有 72 名肯尼亚学生来华留学,到 2015 年,有 1,714 名学生来华学习。⁴⁶数据显示,自成立以来,内罗毕大学孔子学院注册学员共 2.2,181 万人,文化活动共惠及受众 14.2,879 万人次。该孔院下设 1 所孔子课堂,在 6 所中学开设了中文俱乐部,还和 13 家合作单位共同推动中文教育发展。⁴⁷

中东非地区的布隆迪大学孔子学院是布隆迪唯一的中文教学机构。2012 年成立初期,第一批汉语学生有 400 人左右,分为 8 个班授课,这些学生均来自于布隆迪大学。据第十二届孔子学院大会交流材料记载,2017 年布隆迪大学孔子

44 姜浩峰:“中国人在非洲是怎样一种存在”,新民周刊 2023 年 11 月 29 日, <https://www.shnu.edu.cn/29/a9/c16a797097/page.htm>。

45 “中国援喀麦隆医疗队在当地开展义诊活动”,撒哈拉视野,2025 年 4 月 5 日。

46 杨薇、翟凤杰、郭红、苏娟:“非洲孔子学院的语言文化传播效果研究”,搜狐网,2018/05/28, https://www.sohu.com/a/233136274_617730。

47 来源:人民日报海外版:“肯尼亚学习中文热度高涨”,2024-05-17, http://www.wrsa.net/1000574/2024/05-17/content_42537348.htm。

学院注册学员总人数达 7,016 人。2018 年大学部学分课注册学员 1,514 人, 非学分班新增人数 270 人。2020 年受疫情影响, 线下课转为线上课以来, 共开设 27 个线上汉语班, 分为 6 门课, 分别是 HSK1-5 级以及一门口语课。该年度大学部学分课注册学员 1,641 人, 非学分课学员新增 405 人。2021 年共开设有 22 个汉语线上班, 含 5 门课, 分别是 HSK1-5 级, 该年度大学部学分课 1,760 人, 非学分课学员新增 260 人。大学部新增学员共计 2020 人。到 2021 年底, 布隆迪大学孔子学院注册学员人数突破 1.1 万人次。2022 年 5 月, 布隆迪大学孔子学院决定全面恢复线下课, 大学部学分课学员新增学员 898 人, 大学部非学分课学员新增约 330 人, 2022 年, 大学部新增学员共计 1,228 人。2023 年上半年, 大学部学分课新增 130 人, 大学部非学分课学员新增 270 人, 上半年大学部共计新增 400 人。⁴⁸

再以西非小国贝宁孔院从 2009 年成立时的 100 多名学员, 逐步发展到 2019 年累计学员人数 3 万多名, 已大约占贝宁 1,100 万总人口的 9%, 这一比例相当高。除了通用汉语的教学项目 (兴趣班和本科汉语教学) 外, 孔院还将 “汉语 + 职业技能” 的教学模式引入工程、商业和新闻等专业的汉语教学中。⁴⁹

南非是非洲设立孔子学院和孔子课堂数量最多的国家, 截至 2019 年 8 月, 南非已建有 6 所孔子学院和 3 个孔子课堂, 汉语已被纳入其国民教育体系。此外, 当地 45 所中小学还开设了汉语课程。同亚洲、大洋洲、美洲、欧洲相比, 非洲的孔子学院受意识形态的干扰较小, 发展较为顺利, 受到各国的普遍欢迎, 已经成为当地中非交流的名片。⁵⁰ 截止 2017 年, 非洲孔子学院在册学员数达到 15 万人, 平均各孔子学院注册学员数达到 3 千多人。到 2019 年, 中国已在非洲 46 个国家设立了 61 所孔子学院和 48 个孔子课堂。中国已经为非洲建立了 67 所孔子学院, 在非洲 10 个国家设立 11 所鲁班工坊, 中非职业教育合作进入新阶段。⁵¹ 这是中国驻非盟使团团长胡长春于 2024 年 5 月 17 日, 在埃塞俄比亚首都亚的斯亚贝巴举行中非教育合作研讨会上报告的。

48 殷鑫、朱丽娜: “布隆迪高等教育阶段中文教育发展现状及启示”, 汉斯学术交流平台网站, 2024 年 12 月, <https://www.hanspub.org/journal/paperinformation?paperid=103091>。

49 吉尤姆·穆穆尼: “贝宁人眼中的孔子学院: 一所特殊的学院?”, 环球网, 2020 年 1 月 16 日, <https://opinion.huanqiu.com/article/9CaKmKoVew>。

50 胡登全、王丽平: “非洲孔子学院研究述评 (2006-2019 年)”, 孔子学院全球学术资讯网, 2022/01/18, <http://www.ccis.sdu.edu.cn/info/1010/5247.htm>。

51 游滔、王世伟: “扎实推动中非职业教育合作走向深入”, 中国社会科学网 2024-06-14, https://www.cssn.cn/jyx/jyx_tpxw/202406/t20240614_5758872.shtml。

七、华侨华人在非洲的影响力

在非洲国家里，华人比例最高的国家是岛国毛里求斯（人口 127 万），华裔也是其第三大民族，占比 3%。1654 年就有华人来到毛里求斯，1870 年客家人朱梅麟的父亲朱维勋到达毛里求斯。朱梅麟 31 岁时创办了 ABC 集团的前身——ABC 零售商店，以卖稀缺的商品为主。朱梅麟爵士为第一位当选立法委员及获任命为地方行政部长的客家人。

2023 年，华人新移民女性晓梅·哈瓦德（张晓梅）当选南非议员，成为南非首位华人议员。而在 2008 年，来自加蓬的华人后代让·平甚至还当选过非洲联盟委员会的主席。让·平的父亲程志平是来自浙江温州永嘉县的华人，1930 年代移居当地。⁵²

在尼日利亚有多个中国人已经被封为酋长，皆因对国家做出的贡献与影响。他们分别是尼日利亚经营餐饮行业的龙头老大胡介国、四达时代集团尼日利亚公司首席执行官刘金泉、尼日利亚卡诺州酋长张光宇、酋长孔涛、中铁建中土尼日利亚有限公司总经理李庆勇、中地海外集团尼日利亚公司工作人员李满虎。⁵³，同时，李满虎还被喀麦隆封为酋长。

华侨华人在尼日利亚的中资企业数量上千家，在尼日利亚主要从事于集中在工程承包、制造业、贸易等领域，对尼日利亚的影响巨大。在南非主要从事于批发贸易、餐饮、旅游和建筑行业，在南非的各个领域都发挥着重要作用，为当地的经济和社会发展做出了积极贡献。

安哥拉有 10 万左右的华人，主要从事工程承包、房屋建筑、石油天然气、渔业、通讯、商贸、制造业等领域。这个国家的人均 GDP 在 2600 美元左右，虽然不是很高，但近些年增长非常快。可以说，这和华人在这里的努力是分不开的。

马达加斯加华人大约有 5 万人（包括老侨和新侨），混血华裔 30 万人，两者相加已占马达加斯加 1700 万总人口数的 2%。华人主要从事杂货零售、土特产收购与批发、餐饮业、小型工业和农业等行业。虽然马达加斯加的华人占比不高，

52 桃花石杂谈：“非洲人口详解：黑人占多数，白人有两亿，华裔也曾是领导”，2021-03-03，每日头条 https://kknews.cc/world/6rjr9xm.html#google_vignette。

53 来源：中国网资讯。“中国六人在非洲当酋长，权力极大，相当于一方诸侯，拥有警卫部队”，2019-08-30，网易 <https://www.163.com/dy/article/ENRB5MDG0514TTKN.html>。

但对当地的经济影响非常大，对当地经济发展有着重要影响。因此，可以看出华人在这个国家扮演着重要的角色。

在乌干达的华侨华人大多从事贸易、投资、物流、房地产、制造业、贸易等行业。其中，物流和贸易是较为突出的两个领域。华人创办的乌干达保税物流仓储中心就很出名，它每天处理将近 60 个集装箱。虽然乌干达这个国家的华人数量不是很多，但是华人对这个国家也产生了很大的影响。⁵⁴

八、关注“非二代”与中国留学生群体

据统计，已有百万华人参与了非洲建设，很多中国人和非洲女性结婚，也有中国女性远嫁非洲，大大促进了中非混血的诞生。其中也包括一些中国女性选择嫁到非洲。

在非洲地区，中非混血儿的数量尚无统计数据，估计在 30-50 万之间，其中拥有正规移民程序的仅为 11.8 万人，剩余的均为非法居留者，随着和非洲关系日渐密切，估计非洲混血儿的数量还会进一步增多。并且随着全球化的进程，不同种族和民族之间的交流和融合正在变得越来越普遍。专家预测，随着中非合作和交流持续深入，至 2030 年中非混血达到 1500 万。⁵⁵

为什么那么多中国人抛弃女友和混血子女？其一，当时大部分人在国内已经有了家室，只是在非洲临时组成家庭，凑合过日子，不会也不可能把女友和孩子带回国。其二，很多未婚的小伙子在当地找女友也不是为了结婚，就是为了排解寂寞。当地人也不符合中国人的审美，把女友和混血子女带回国也怕招来流言蜚语。其三，文化差异，大部分中国人的外语普遍不灵，简单沟通没有问题。但文化差异导致两人缺乏共同的语言，当地人也不会说汉语，有很大的沟通障碍。⁵⁶

“非二代”指父母至少有一方为非洲籍的孩子，包括中非混血的孩子。混血儿的数量没人去统计，但是数量不少。很多人都是在女友还有身孕的时候回国

54 中尼信息窗：“非洲华人最多的十个国家”，梦之桥中尼百事通，2024-06-21。

55 霸王爱人：“中国中非混血人数统计 2024，据传即将突破 1500 万大关”，2024-04-07，婴悦网 <https://www.imantang.net/article/b236d43a53d831cf626c.html>。

56 来源：乱翻旧书：“被抛弃的中非混血儿，亲身经历，为什么他们不要自己的混血子女”，2021-10-05，知乎 <https://zhuanlan.zhihu.com/p/421751971>。

的,都从未见过自己的子女。这些一出生就失去父亲的混血儿因肤色和长相在当地备受歧视。

对于中非混血孩子的身份认同,相关工作人员指出,外部调查条件和社会环境确实对孩子产生影响,但孩子自身的认知和心态才是最重要的。很大一部分中非混血孩子坚定地认为自己是中国人,虽然这些孩子在成长过程中经历了许多压力和困难,但并没有办法对自己是中国人的认同。⁵⁷

非洲东部与南部虽然经济基础相对薄弱,但教育系统是以英文为主的。相对于留学欧美,留学南非不仅能学英文,容易办理签证,学费也相对要低,所以到非洲留学成为中国年轻人的重要选择。2011年11月,南非“华侨新闻报”报导,据统计,在南非留学的中国留学生超过1.2万人。近年来,从中国内地来的留学生逐年增多,他们多数采取先到南非学习英语,语言过关后,再升大学读学士学位或硕士学位。来自中国内地的留学生读研究生的较多,先拿硕士,后读博士,这与南非各大学研究院的奖学金比较容易获得密切相关。攻读南非的硕士学位一般需要2至3年,博士学位4至5年。研究生每年的学费在五千至一万兰特之间。⁵⁸

2015年7月,由埃及中国学联举办的旅埃学人开斋节活动,100余名中国留学生参加,在埃及中国留学生超过1,000人以上。2020年在埃及中国学生学者联合会登记注册的旅埃中国留学生有1,010名,汉语教师105人,共计1,115人。其中旅埃中国师生主要分散在9间大学。艾因夏姆斯大学有100名留学生和30名汉语教师,苏伊士运河大学有30名留学生和26名汉语教师,爱资哈尔大学有510名学生,亚历山大大学有160名留学生和5名汉语教师,坦塔大学有110名留学生,开罗大学有100名留学生。⁵⁹

据报道,2020年3月,苏丹中国使馆向来自非洲国际大学、喀土穆大学、喀土穆国际语言学院等院校的200余名中国留学生发放了防疫抗疫用品。另外,东非的肯尼亚、坦桑尼亚、北非的摩洛哥都有中国留学生。在非洲工作生活的“中

57 宋炳辉、李霖、梁辰睿、杨羽祎:〈“我是中国人”:在穗中非混血孩子的认同与成长挑战〉,2021年4月1日, <https://chinaglobaldialogue.com/2021/04/01/%E6%88%91%E6%98%AF%E4%B8%AD%E5%9B%BD%E4%BA%BA%E5%9C%A8%E7%A9%97%E4%B8%AD%E9%9D%9E%E6%B7%B7%E8%A1%80%E5%AD%A9%E5%AD%90%E7%9A%84%E8%BA%AB%E4%BB%BD%E8%AE%A4%E5%90%8C%E4%B8%8E/>。

58 来源:“中国新闻网南非中国留学生谈留学生活:爱与恨碰撞的日子”,2011年11月08日,搜狐 <https://goabroad.sohu.com/20111108/n324884670.shtml>。

59 “埃及中国学联组织侨商与留学生“结对子”抗疫”,2020年03月30日,人民网 <http://world.people.com.cn/n1/2020/0330/c1002-31654538.html>。

二代”与“非二代”，大多在当地国学校就读，这也是一个较大的群体。据笔者了解，已有华侨华人同工在服事遗留于非洲的“非二代”孩子们。

九、散居非洲华侨华人新现象

1、“润”到非洲去

据说坦桑尼亚的中国人（华人）在两年内猛增到 20 万（也有说 30 万），这让我吃惊。最大的原因，还是国内经济的不景气，能保住工作都已是万幸，创业的人多半血本无归。肯尼亚的神奇之处在于他的吸引力很好，政局稳定国家开放，汇率稳定且美元充足，所以不仅是中国人在这边建房子买房子，周围国家的有钱人也都来这边买房子，肯尼亚被称为欧洲后花园还是有道理的，虽然我总是批评居多，但是只要你有钱，在肯尼亚可以过很好的生活。

有几个多年不联系的朋友想来非洲，甚至于同村的儿时玩伴上班的公司也准备来非洲开工厂，说白了，都是国内过剩产能在往非洲转移，最近打球的时候，几个好多年不见的球友重回非洲，我笑他们说好马不吃回头草呀，他们无奈笑笑，国内没草吃，只能吃非洲大草原的野草了。

很多人来非洲，就是为了实现阶级的升级，所谓改变自己的命运，改变自己的阶级是很难的，成功的十之存一。以我的观察，白手起家的很少，基本都是在国内本身已经很成功或者已经有一定基础或者本身家庭积累丰厚的人来非洲投资而已。我们所能看到的，都是成功者的笑容，却很少人能看到失败人的眼泪，因为成功的人希望衣锦还乡，失败者只能怕人询问咽泪装欢了。可是九死一生在很多人看来概率已经很高了，因为国内竞争如此惨烈，只能是九十九死一生了，这也是为什么依然有那么多人闯非洲。⁶⁰

据笔者观察，从去年下半年开始国内同胞进入非洲各国工作生活、投资做生意的人越来越多，不少国家的中国人开始翻倍增长。华人圈子里的微信公众号也在不断出现，又有一家华人餐厅开业了，中国人也开车行了，开了好几家民宿了，有人投资办厂了，有人投资收购经营公寓别墅做酒店了，每天的信息层出不

60 来源：小聂说事儿。聂少锐：“有一大波中国人即将来非洲”，2025 年 03 月 29 日。

穷。疫情期间在整个城市，能够看到中国人面孔，一定要停下来打个招呼；现在走在街上，从你身边走过的中国人比比皆是，都在忙碌，谁都顾不上谁。

2、非洲开始“卷”啦！

长城花园位于内罗毕远郊，属于中低档小区，就是在这郊区的郊区，竟然开了一家生意不错的中餐馆，可见内罗毕中国人数量的几何级增长。有次老徐请吃饭，一桌十几个人名下有十几个各行各业的工厂。周围的所有工业园，基本都是中国人的仓库，来来往往很多的新面孔，平时不知道，这周边竟然有这么多的中国人。一个做按摩的中国老大哥跑到坦桑去了，说内罗毕的按摩行业已经卷不动了，我说中国人来得越多你的生意应该越来越好呀，他说来的同行也多呀，卷吧，大家都撸起袖子加油干吧。一个朋友说，你看川福楼生意挺好，不出三个月，第二家附近的中餐馆就会开业了。⁶¹

各行各业都在卷，国内的产线太饱和了，尤其是瓷砖、玻璃。像手机行业，之前传音在那边做感觉利润高一点，现在小米、OPPO 都过去了，价格卷到很低，比山寨机价格更低。

不过，传音厉害的地方在于当地的销售电商很少，绝大部分靠线下，收购了很多线下门店，所以其他品牌都要走他们的渠道。但是随着电商起来之后，我认为不会太长久。

早期是中国人卷别人，后来中国人自己卷中国人。比如我们之前做格力空调，最开始是日本人卷，后来韩国人卷赢了日本人，美的又卷赢了韩国人，格力又卷美的，最后海信卷了所有人。当时，海信的零售价比格力的批发价还要便宜，并且空调质量不差。⁶²

尽管非洲已经出现“卷”的情势，但源源不断的中国同胞，仍在继续进入非洲，生活、工作，生意、打拼，并给予希望。我想这种情况还会持续下去。盼望每一位散居非洲的中国同胞都能得到关心，都有机会听到福音。盼望中国教会能够看到散居非洲华侨华人的需要，聆听到他们的呼声。中国教会该如何面对、推动并部署散居非洲华侨华人的福音事工呢？

61 聂少锐：“内罗毕长城花园旁开了一家川福楼”，2025年03月24日。

62 来源：创业邦，“非洲很多行业，快被中国人卷死了”，新浪科技 <https://finance.sina.com.cn/tech/roll/2024-10-23/doc-inctpeua0844603.shtml>。

十、世界华人非洲宣教会议

华人福音运动之世界华福中心（Chinese Coordination Centre of World Evangelization, 简称：CCCOWE）先后举办了三届世界华人非洲宣教会议。

1、第一届世界华人非洲宣教会议

1998年7月在南非的比勒陀利亚举办了第一届世界华人非洲宣教会议，主题为：华人宣教士在非洲的角色。有180人参加会议。

华福中心总干事麦希真牧师开幕致词时特别提出在非洲殉道的白人宣教先贤，无数的“死了”镌刻在与会者的心中。他也向与会者总结目前海内、外华人教会的情形，并对中国教会未来在宣教的参与提出期许。滕近辉牧师专程赶过来分享并主持圣餐礼。

大会亦在各聚会中加插华人宣教士的见证，很能激励与会者。朱港华牧师夫妇、易克文先生夫妇和江荣义牧师的丰富经验让人获益匪浅；黄光赐牧师夫妇居于撒哈拉沙漠边缘12年，7年无人探访，叫闻者感动殊深；萧联生牧师夫妇当识字班教师、电脑中心主任、《圣经》推销员和建筑工人的“通天老倌”形象更叫人佩服。这些工场上的佳美见证都成为华人教会初探非洲宣教的窗户，因为他们本身就是宣教理论与实践的雏型。

是次会议约有200人出席，绝大部分均为华人，分别来自香港、台湾、马来西亚、新加坡、泰国、澳洲、美国、加拿大、南美、英国及非洲，可说来自六洲五洋，独欠最大的华人群体——中国大陆。⁶³

2、第二届世界华人非洲宣教会议

2008年4月第二届在肯尼亚的内罗毕市举行，主题为：极处的呼声——非洲福音事工的挑战。会议特别纪念两位非洲华人宣教士先锋——毕玉书牧师及薛玉光牧师。他们的两位师母先后上台，谦柔地讲述先夫献身非洲的见证。10年前毕玉书牧师竭尽心力办好第一届非洲华人宣教会议，前往各国安排后续事后，

63 王少勇：“圣灵亲自命题的会议——世界华人非洲差传事工咨询会议”，世界华福中心，1998年7月。

回到非洲就鞠躬尽瘁，以 50 岁英年安息主怀；薛玉光牧师于 1981 年以 62 岁高龄，带着师母前往非洲宣教，成为华人非洲宣教的先驱，两年后回到亚洲，继续不遗余力地推动华人非洲宣教事工。他的一句话给予华人信徒极大的挑战：“因为年轻人不肯到非洲，只好让我们老人家去吧。”2004 年，他卸下劳苦，归返天家。如今两位师母坚毅地接续先夫的遗志，虽然他们是柔弱女子，却流露勇敢的气质，两位单单站在台上，已经让全场动容。⁶⁴

3、第三届世界华人非洲宣教会议

2013 年在加纳的阿克拉举办第三届会议，主题为心系非洲——传承跨文化宣教。本届会议的与会者约有 71 人，来自 21 个国家及六大洲（非洲、亚洲、欧洲、大洋州、北美洲及南美洲），其中 16 位是现于非洲服侍的宣教士。

在加纳服侍 20 多年的华人宣教士萧联生牧师作为东道主，为会议开幕致辞；然后世界华福中心总干事陈世钦牧师代表主办机构欢迎来自世界各地的参加者，最后邀请当地加纳福音教会总监但以理·格兰德牧师（Rev. Daniel Gbande）分享信息，信息主旨为盼望会议让华人教会与非洲教会成为伙伴，有效实践福音使命。会议期望会议的结束带来更多非洲宣教伙伴关系的成立、事工合作的展开，让普世华人教会对非洲这遍土地的福音需要有更多承担与参与。⁶⁵

十一、非洲华侨华人教会现状与呼声

笔者在网上搜索关于散居非洲华侨华人教会的资讯时，深感惊喜，竟然发现有很多的资料，足可以帮助我们了解目前非洲华人教会的基本情况。非洲华人教会较多的资料主要是在东部与南部非洲的基督教国家，以及西非基督教与伊斯兰教共存，贫穷且开放的国家。而北非穆斯林国家地区则因为宗教与安全等原因，故华人教会资料比较少见。

64 李秀全、李林静芝“一次难忘的聚会——记第二届世界华人非洲差传事工谘询及行动会议”，世界华福中心 https://m.cccowe.org/content.php?id=conference_africa2。

65 柳盼远：“会议报导——第三届世界华人非洲宣教会议”，世界华福中心，2014 年 4 月。

1、非洲华人教会分布

非洲散居华人教会历史发端于上世纪 50 年代。南非华人教会较早的有约堡中华浸礼教会 (The Chinese Baptist Church of Johannesburg, 1952)、约翰内斯堡中华基督教团契 (The Chinese Christian Fellowship of Johannesburg, 1973)。1976—1977 年的研究表明,被采访的南非华人中,60.9% 称自己信耶稣。其中,29.4% 的男性和 31.5% 的女性信仰英国国教,23.5% 的男性和 25.9% 的女性信仰罗马天主教,4.1% 的男性和 2.5% 的女性属于浸礼会。

1956 年,毛里求斯华人基督徒发起组织华人圣公会,该会于 4 月 15 日成立,并选出毛里求斯华人圣公会第一届董事暨新任职员,由古崇鑫任会长,吴相光、吴伯良任副会长。此外,华人圣公会还设有中文秘书、西文秘书、总务、司库、交际、稽查等职位。从第二次世界大战结束到 20 世纪 50 年代末,毛里求斯的华人数量增加了一倍,天主教徒则增加了三倍。⁶⁶

“CDM 华人散聚事工”总干事龚文辉牧师于 2017 年认为:“目前非洲 54 个国家仅有不到 40 间华人教会,将近一半教会在南非,除南非外,平均每两个非洲国家有不到一间华人教会。全非洲约 1200 名华人基督徒固定参加聚会,平均每个华人教会约 30 人。”⁶⁷ 笔者在“华人教会名录”看到在非洲有 80 间华人基督教会的统计。

南部非洲:南非开普敦灵粮堂、南非德班华人基督教会、南非约翰内斯堡生命河灵粮堂、南非华人基督教行道会、开普敦家庭福音教会;马普托华人基督教行道会;斯威士兰灵粮堂、斯威士兰莫加尼灵粮堂、斯威士兰华人基督教会;赞比亚卢萨卡华人基督教会、卢萨卡华人基督教教会;津巴布韦华人基督教行道会。

东部非洲:肯尼亚安巴卡西灵粮堂、肯尼亚夏卡哥灵粮堂、肯尼亚爱多瑞灵粮堂、肯尼亚吉斯姆灵粮堂、肯尼亚内罗毕灵粮堂;毛里求斯福音教会、毛里求斯华人基督教会、毛里求斯华人基督教会荷精分堂、毛里求斯圣公会圣保罗堂;马达加斯加宣道会京城堂、马达加斯加宣道会邹省堂;留尼旺华侨教会、留尼旺基督教华侨中心、宣道会京城堂、宣道会鄒省堂;坦桑尼亚华人基督教会;乌干达华人基督教会。

66 李安山:“试析二战以后非洲华人宗教意识的变迁与融合”,《华侨华人历史研究》,2017 年 03 期,搜狐 https://www.sohu.com/a/193773709_618422。

67 龚文辉、Kenneth Nehrbass:“向非洲散居华人宣教的挑战”,使者有声杂志 <https://afcministry.org/missions-to-the-chinese-diaspora/>。

西部非洲：多哥吉乔耐生命河灵粮堂、多哥赫斯然那渥生命河灵粮堂、多哥赫培生命河灵粮堂、多哥爱渥太康奇生命河灵粮堂、多哥爱伯路威生命河灵粮堂、多哥安尼生命河灵粮堂、多哥挪彻生命河灵粮堂、多哥阿洛帕生命河灵粮堂、多哥塔利堡生命河灵粮堂、多哥彻威生命河灵粮堂；贝宁卡金奥生命河灵粮、贝宁洛科萨生命河灵粮堂、贝宁阿齐美生命河灵粮堂、贝宁阿迦美生命河灵粮堂、贝宁科曼生命河灵粮、贝宁艾宙威（AZOVE）生命河灵粮堂、贝宁宏顿（Codjohouen）生命河灵粮堂、贝宁培列克倍利（Kplekpleme）美生命河灵粮堂、贝宁桂宏生命河灵粮堂；加纳好消息灵粮堂、加纳（Kumas）Saviour Healing Church、加纳（Accra）Teshie Baptist Church、加纳（Accra）Assembly of God Dzorwulu、加纳生命河灵粮堂、加纳加籁景生命河灵粮堂、加纳天灿坡生命河灵粮堂、加纳泰法生命河灵粮堂、加纳阿布西欧凯生命河灵粮堂、加纳开克斯特生命河灵粮堂、加纳阿玛莎曼生命河灵粮堂、加纳莫瑞生命河灵粮堂、加纳卡昆道生命河灵粮堂、加纳丹索曼生命河灵粮堂；尼日利亚（Akure）Christ Apostolic Church、尼日利亚（Oyo-State）Christ's Hmb Evangelism、尼日利亚（Plateau）Co Cm Church、尼日利亚（Ondo）Deepel Life Bible Church Onolo、尼日利亚（Kafanchan）mmanuel Reconciliation Evangelical Mission、尼日利亚（Ekiti）First Baptist Church、尼日利亚（Plateau）Good News Church、尼日利亚（Osun）His Grace Baptist Church、尼日利亚（Plateau）St.Francis Catholic Church、尼日利亚（Benin）Ugbowo Baptist Church、尼日利亚（Imo）Umuzoho Baptist Church、尼日利亚生命福音灵粮堂、尼日利亚拉各斯灵粮堂、尼日利亚艾济亚玛灵粮堂、尼日利亚奥汗酷灵粮堂、尼日利亚艾济亚拉灵粮堂、尼日利亚阿玛博灵粮堂、尼日利亚乌木奥地灵粮堂；布吉纳法索生命河灵粮堂；喀麦隆艾克努生命河灵粮堂、喀麦隆杜阿拉 GS611 灵粮堂；塞内加尔生命河灵粮堂、塞内加尔华人基督教会。⁶⁸

北部非洲：埃及华人基督教会；摩洛哥华人基督教会；突尼斯华人团契；阿尔及利亚华人基督教会等。

68 来源：“华人教会名录 机构名录” <https://church.oursweb.net/>。

2、委身非洲散居华人宣教之差会

委身非洲散居华侨华人宣教事工的国际差会与港台教会主要有国际事工差会（香港）有限公司、世界福音动员会（香港）、非洲内地会香港区委会、威克里夫圣经翻译会香港区委会、海外基督使团、华人福音普世差传会、中华福音使命团、中国信徒布道会、国际华人宣教协会、香港宣道差会、香港环球宣爱协会、中华宣教联盟、华人散聚事工、台湾灵粮堂、中华基督教行道会联会、马来西亚基督教巴色会、香港九龙灵粮堂差传组、创欣神学院等。

其中以王永信牧师于 1961 年创立的“中国信徒布道会 (Chinese Christian Mission)”与林安国牧师等同工于 1995 年创立“华人福音普世差传会 (Gospel Operation International)”为代表的海外华人国际差会都是以散居全球华人福音事工为先为主。

中信于 1961 年 10 月在美国底特律市成立，异象是团结全球华人教会及信徒的力量，以各种渠道，向骨肉同胞传扬神爱世人的喜讯。其福音策略：“传华民、恩泽遍万邦”是中信传福音的策略，在宣教工场先将福音传给当地华人，然后再传给其他民族。事奉特色：中信是一个不分宗派的华人信心差会，积极与信仰纯正的教会及机构合作，透过华人将福音传遍万民，经济来源全凭神感动众教会及信徒奉献支持。⁶⁹

华传的宣教使命是“藉着与普世华人教会的配搭，差派宣教士向普世华民、万民还福音的债。我们传福音的步骤与策略是华民（奔向骨肉之亲），万民（走遍人居之地）。华传的目的是与普世华人教会同负主的大使命，差派长期和短期宣教士，并透过各种有效的管道及媒介，把福音传给普世未得之民。”⁷⁰ 以上这些差会与机构基本上都是大家比较熟知的，我们再从其中选择几个被中国教会不太熟悉的差会介绍如下：

1) 国际华人宣教协会 (Chinese International Missions)

国际华人宣教协会（简称国际华宣 CIM）是 1992 年由毕玉书牧师和 Rev. Hans Wilhelm, 在加州成立，是一个跨宗派、并热心为世界华人教会协助拓展跨国华人宣教事工的差传机构。

69 中国信徒布道会 <https://ccmusa.org/ccmusa/web/Vision?P=zh5O/3bW+/UMG/G3PkYFHW==>。
70 华人福音普世差传会：“关于华传” <https://gointl.org/cn/about.php>。

毕牧师持续不断的推动北美华人教会参与宣道，并探索在欧洲和非洲的宣道机会。1995 年，他组织短宣队到三个欧洲国家：瑞典、挪威和德国。那年，他和文恩赋牧师还参观了南非，看到福音的禾场是如此之大。这份迫切感，促使毕牧师举家于 1996 年搬迁到南非首府比勒陀利亚市（又名“斐京”），开拓基层教会，并为 CIM 在非洲开创了第一个宣教工场。经过一年的努力，毕牧师在南非华人中建立了斐京华人基督教会。⁷¹

差会宗旨：

（1）激励参与宣教：呈现世界宣教视野，使华人教会可以实际的参与世界华人宣教。

（2）动员出发宣教：培训教会延展至宣教，装备宣教士、差出宣教士、后援宣教士。

（3）CIM 的特点：协助华人基督徒在跨文化地域向中国华人同胞和近文化同胞传福音。⁷²

华人宣教士为了向南非的中国人传福音，于 1997 年初成立了 The Chinese Mission Forum。2 月 22 日在比勒陀尼亚召开首次会议，商讨如何有效地向南非华人传福音。根据华人移民事工的宣教士 Newbury 说，是次研讨会之目的是彼此交流，盼望找出向华人传福音的策略。出席者有：国际华人宣教协会（CIM）总干事暨比勒陀尼亚华人播道会的毕玉书牧师、海外基督使团（OMF）的 Albert Koeslag、国际传道会的段忠义牧师、向华人传福音多年的 Joel 牧师和 Theo Scot 先生。⁷³

1998 年毕牧师促成了开办世界华人非洲差传事工咨询会议，促成华人的、非洲人的和西方宣教机构的领袖就普世宣教有机会对话，并首次促使华人教会与非洲教会交流非洲宣教经验。毕牧师于 1998 年 11 月 11 日被主接去⁷⁴

71 国际华宣 <https://cimusa.org/about/>。

72 吴元国：“幸福感恩在南非”，2013 年 12 月 7 日。

73 王其昌：“南非的敲响”《传书》，1998 年 10 月号，中国信徒布道会，<https://ccmhk.org.hk/frontend/web/history/Common/Reader/News/ShowNewsc60d.html?Nid=3668&Pid=16&Version=35&Cid=37&Charset=gb2312>。

74 “非洲差传会议纪念毕玉书牧师献身非洲宣教”，2009-03-09，http://www.gospelherald.cn/template/news_view.htm?code=mis&id=82。

2) 国际神学福音布道会 (Evangelical Mission & Seminary International, Inc.)

国际神学福音布道会是创办人杨摩西牧师在 1968 年于纽约成立“生命团契”之后，逐步发展而成的一个国际性传福音的机构。目前已于欧洲、亚洲、美洲及非洲四大洲都设有重要的福音事工。1975 年于美洲新泽西州西橘园成立“国际福音布道会”；1982 年于美洲新泽西多华谷成立“国际福音布道神学院”。1968 年迄今，50 年来，国际神学福音布道会的圣工从神学院、教会、植堂、宣教，扩展至文字出版、福音广播等各个不同的领域。

该会之事工策略为：“自传、自生、自养，随着基督耶稣的脚踪将福音传至地极，在有华人的地方建立生养基督属灵果子。”1995 年 11 月杨摩西牧师至南非考察，发现沿海地区有不少华人聚集，却没有教会。1996 年 2 月，杨摩西牧师派神学生至开普敦开展事工，并于南非开普敦 (Cape Town)，设立“开普敦基督教生命堂”至今。⁷⁵

3) 华人散聚事工 CDM (Chinese Diaspora Mission)

华人散聚事工是国际性的宣教机构，全方位地致力于华人的差传事工。2014 年 7 月，龚文辉牧师通过海外基督使团 (OMF) 与国际事工差会 (SIM) 进入非洲肯亚开始散聚宣教的拓荒的工作，领受成立华人国际性差会的异象。2015 年，在基督使者协会的鼎力相助下，首先开始“华人散聚事工”非洲差会的筹建事宜。2016 年 5 月，在肯尼亚顺利递交成立新差会的各项申请，2016 年 6 月 30 日，差会获得肯尼亚政府的正式批准。

CDM 宣教使命：致力于帮助华人教会动员、装备和差派宣教士，在散居华人及其他族群中造就门徒。CDM 宣教工作的切入是从散居华人开始，包括四个方面的内容：服事散居华人；兴起散居华人；超越散居华人；联同散居华人参与跨文化宣教。⁷⁶

龚文辉牧师夫妇常驻肯尼亚。他曾指出：“华人是世界最大的散居人口，分布在世界各地。通过这种“华人特色”的国际性平台，把华人分散的人力、财力与各种资源聚集在神国的宣教工作中，兴旺华人教会的宣教工作，这是华人散聚事工 (CDM) 存在的目的与意义。”⁷⁷

75 国际福音布道会 <http://www.emsionline.org/emsiweb/cemi/capetown?lang=zh>。

76 CDM 华人散聚事工 <https://cdmission.com/history>。

77 CDM <https://cdmch.weebly.com/>。

4) 环球宣爱协会 (Alliance Global Serve)

环球宣爱协会是香港九龙塘基督教中华宣道会的国际机构，是秉承宣道会创办人宣信博士的服侍精神：“将被遗忘的福音，带到被遗忘的地方，传给被遗忘的人群。”

早在 1964 年，中华宣道会已开始差派海外同工。于 1973 年至 1995 年期间更与香港宣道会区联会合办“中华宣道会海外布道会”，前后共差派了 50 多位海外同工前往东南亚、欧洲和非洲等 10 个国家。该事工亦于 1995 年转交由香港宣道会继续领导发展。

为了推动中华宣道会跨堂会的跨文化工作，中华宣道会于同年重组该事工，合力支持工人前往福音未得的群体中服侍。经过 10 年的探索和发展，于 2006 年 3 月 12 日举办全宗派首次的联堂差传主日崇拜及协会成立庆典，正式成立“环球宣爱协会有限公司”。在非洲的宣教工场于西非塞内加尔。2011 年底协会开始差派国际同工到塞国开荒，现时 1 位国际同工透过医疗及乡村布道、支持教育工作及华人福音工作，致力服侍当地人和华人，并分享耶稣基督的福音。

由于塞内加尔的政治和社会稳定，越来越多中国公司来塞内加尔做生意，开发新市场和参与基建项目，华人的人口约有 4 千多人 (2017 年度官方数字)，当中只有很少数的基督徒。塞内加尔团队已于 2012 年 3 月开始，每逢第二个及第四个主日下午有华人团契聚会，并且透过每周探访布道，带领人归主。自 2017 年 11 月 12 日开始，每逢主日有华语崇拜，让信徒可以用自己的语言去敬拜上帝。⁷⁸

3、非洲华人教会现状与挑战

1) 南非华人基督教行道会

来自中国大陆的华人新移民是南非目前最大的华人群体。截至 2013 年，有 57 个华社组织分布在约翰内斯堡的唐人街。约翰内斯堡 (Johannesburg，简称约堡) 为南非最大的城市和经济中心，也是南非华人最多的城市。SIM 海外华人事工在南非建立的两所华人教会都在约堡，分别为段忠义牧师于 1995 年建立的南非华人基督教行道会，以及谢必胜牧师于 2011 年建立的南非华人卫理公会。

78 环球宣爱协会：“塞内加尔事工”，<https://www.alliancegs.org/%e5%8d%94%e6%9c%83%e4%ba%8b%e5%b7%a5/%e5%a1%9e%e5%85%a7%e5%8a%a0%e7%88%be/>。

1991年，SIM 东亚区办事处安排来自台湾的段忠义牧师夫妇及不到一岁的小儿前往 SIM 在南非的宣教工场。当时，已有一华人查经班在约堡弟兄姐妹家中聚会，后因负责同工的陆续离去，故段牧师夫妇受邀与另一对负责南非当地人事工的 SIM 宣教士江荣义夫妇，一起同工并带领此查经班；于是每周六有两对夫妇在弟兄姐妹家中轮流带领查经聚会，之后改在南区的一所教会固定聚会。1995年，由查经班而成立“南非华人基督教会”，开始每主日下午崇拜（租用场地）。到2000年，教会更名为“南非华人基督教行道会”至今。聚会人数保持在100人左右。⁷⁹

一般差会差派宣教士的任期为三到四年，然而对段忠义夫妇来说，南非宣教之路是没有尽头的。身为神的仆人、使女，他们早把在世的日子视为寄居客旅，在他们的字典里，绝没有“还乡”，既成为非洲宣教士，一生一世都在此深耕，两人甚至在约堡选好了墓地，决定终老南非。

段忠义牧师与美湄师母经常注意报章杂志上有关华人的消息，主动关心新移民的需要，他们的身影每每出现在约堡唐人街或国际机场等地。因为新移民日以继夜为生活忙碌，生活圈狭窄，除了偶尔参加同乡会的活动，多半局限于自家和工作中，需要主动关怀。

段忠义牧师坦言，教会接触华人未信者最佳的管道，便是给予生活实际的帮助，如婚丧喜庆、急难救济、法律咨询、开设英语会话班等。藉由不同层面的关怀，间接地将福音种子撒在许多华人心里。

因聚会人数流动性高，奉献不稳定，南非华人教会缺乏能长期深耕的牧者和宣教士。段忠义牧师表示，在南非的华人移民信徒，英文能力有限，再加上文化差异，较难融入当地社会并与西方教会建立关系。眼看大批新移民天天涌入南非，华语教会的必要与迫切不言而喻。段疾呼，华人教会的当务之急，是让华人基督徒的属灵生命能长大成熟，进而执行传福音及宣教的大使命。⁸⁰

2) 赞比亚华人教会

赞比亚卢萨卡华人基督教会于2009年由几个华人基督徒开始，在2018年在赞比亚依法注册！并成长为一所自给自足、欣欣向荣的教会，约有60名信徒。

79 海外华人事工介绍：南非段忠义牧师（南非华人基督教行道会主任牧师），<https://simea-temp-site.wixsite.com/index/scdm2>。

80 周玮玮：战胜艰危，心系南非：身非洲宣教二十余年如一日的段忠义、徐美湄夫妇”，神国资源位基督协会 <https://www.shen-guo.org/heart-for-south-africa-s.html>。

虽然目前没有全职牧师，但有数位忠心爱主的领袖带领教会，也有好多热心事主的家庭，会友们很渴慕能得到更多的门训造就，教会的弟兄们被兴起担任教会的领袖。他们对非洲大陆其他地方的华人教会和团契也很有负担，希望能互相帮助，为华人福音工作效力。⁸¹

3) 塞内加尔华人教会

在西非塞内加尔环球宣爱协会国际同工 Candy 分享禾场虽广大，惟事奉人手仍然短缺，她鼓励信徒可以参与一年短期服侍，协助训练敬拜队、儿童主日学、初信栽培等项目。并且培训华人教会领袖，参与本地差传工作。

在异文化下，除了日常的教会生活，同工不时在崇拜中分享在本地村落的学校和扶贫工作，让弟兄姊妹跟随他们到不同村落探访，有时更会提供物资作支持，如为兴建学校提供涂料、捐赠各类食品到村落。同工们希望藉此让聚会点的华人弟兄姊妹接触跨文化，培训他们成为教会领袖，一同帮助本地的差传工作。⁸²

4) 南非中华福音使命团华人教会

William Huang 观察到南非华人教会中的现象与需要：华人之间政治和意识形态的不同也使得新侨和老侨⁸³之间或多或少存在着隔阂，融合难度较大。这乃是许多海外华人教会（不只是南非）面临的共同挑战，导致许多老侨为主的教会缺乏新鲜血液，因此许多华人教会人数越来越少；而这些教会有时不愿意改革接纳新侨，也导致对许多新侨的传福音工作变得近乎天方夜谭。⁸⁴

在南非宣教的任克达牧师也提到在南非宣教的一些挑战，比如因为当地华人大部分是商人，都很忙，很难有时间与他们谈话，所以多数是从成为朋友开始，再介绍福音。同时任牧师表示，令人欣慰的是，当地华人对宣教士和牧师都不抗拒，大家都知道他们是传道人。⁸⁵

81 张晓明：“赞比亚：数算不尽的十年恩典”，国际事工差会（SIM）<https://www.simeast.org/updates/scdm-lusaka-greetings>。

82 “西非海国塞内加尔：贫穷线下传扬福音”，基督教周报，第 2924 期 2020 年 9 月 6 日，<https://christianweekly.net/2020/ta2039626.htm>。

83 新侨主要是指南非 1994 年种族隔离结束之后移民来南非的，主要来自中国大陆地区的新移民，大多数仍持有中国国籍，而老侨是指 1994 年之前便已经来南非的老一代华人华侨。他们到现在已经持有南非国籍，且多数来自香港与台湾。

84 William Huang：“南非华人教会的教会生活究竟是怎样的”，ZIR CON，<http://production.lifejiezou.com/article/yuan-chuang-nan-fei-hua-ren-jiao-hui-de-jiao-hui-sheng-huo-jiu-jing-shi-zen-yang-de>。

85 于嘉豪：“华人信主率不及千分之三 急需华人宣教士”，2007 年 1 月 31 日，基督日报 <https://chinese.gospelherald.com/news/o9auzv42ecu9?langkey=zh-hans>。

挑战也带来新的机会。面对流动人口，我们看见更多撒种传福音的机会。流动人口有特殊的需要，由于他们孤独，更需要友情和关怀；在离乡背井时更能思考人生的意义、认识人的有限、体验神的爱，更需要神的保守。因为南非治安欠佳，他们更需要主里的平安。我们扩展眼界和事工的界限，将传福音、栽培造就的目标放于普世教会的观点上。我们要采取主动，不在教会里等待人来到，向他们传福音及培训，而是要将福音及培训带给人。流动人口不是教会增长的威胁，而是提醒教会要在事工上作出突破、采取主动。

英语青年事工是南非华人教会较弱的一环。由于师资限制，故青年事工不易推展。在南非长大的年轻人受英语教育，中文程度有限，加上文化差异，年轻人在以中文为主要语言的教会难有归属感，许多年轻人高中毕业后，就渐渐从父母所属的华人教会中消失。因此，青年事工不仅要用英语，而且要以现代西方文化的模式运作。在德班教会成立之初，我们便厘订青年事工不是教会的附属性事工，而是重点事工，我们要训练第二代华人基督徒，使他们灵命成熟，成为教会的接班人。⁸⁶

5) 毛里求斯华人教会

林安国牧师于上世纪 80 年代三访毛里求斯及留尼汪，回母院建道神学院招兵买马，得黄声锋弟兄回应到毛里求斯开拓教会。感谢主，使用黄宣教士在毛岛的服事有很大的发展；后来黄宣教士与郭志茜宣教士结婚，俩人婚后同往留尼汪开荒植堂，如今再到马达加斯加开拓教会，让这一区岛上的华人有机会得闻福音。⁸⁷

神竟然赐福并使用这小岛上唯一的华人教会，有分参与主耶稣的大使命。在这小小的教会里，有操客家话的华侨，有操土语和法语的青年，有操华语的中国劳务工人，他们在主里都是一家人。毛里求斯华人教会，自 1952 年开始，一群热心的信徒艰苦地在那里作开荒工作。当时，林安国牧师见信徒的第二代开始成长，希望培育他们成为向当地人传福音的桥梁。今天毛里求斯华人基督教会的两

86 任克达：“南非植堂分享”，2009-10-15，華福文庫 CCCOWE ArticleLib：<https://artslib.cccowe.org/archives/2030>。

87 林安国：“神在非洲为华人宣教开了大门”，《华传》第 45 期，2017/5-6 月，页 1。

位青年传道正是第二代华人信徒，但他们不谙中文，主要从事青年事工。教会有一堂土语崇拜，特别为他们而设。⁸⁸

6) 留尼旺华人教会

留尼旺基督教华侨教会于 1994 年由香港宣道会成立，并在圣保罗落成于 2006 年。教会是由香港差派来的宣教士所建立的，旨在关怀以中文或法文为母语的中国人，同时也十分欢迎所有种族的人参与我们的活动。正如主耶稣的大使命：“所以，你们要去，使万民作我的门徒。”因此，我们希望华人信徒的数目能够不断地增长，并且他们有能力超越文化和语言的障碍，继续传福音的使命，将福音传给各国、各民、各族和各方。⁸⁹

藉着传扬中国文化，教授普通话、书法、太极、福音饭局（中菜）、健康工房、甜品工房、远足，以及举办不同的节庆活动，期望凝聚华人及对中国文化有浓厚兴趣的法国人。每年 3 月是宣教月，教导及⁹⁰鼓励弟兄姊妹关心和参与差传，为不同的群体祷告和奉献金钱。

7) 马达加斯加华人教会

马来西亚基督教巴色会派遣到马达加斯加宣教的两名沙巴宣教士夫妇廖育源和陈慈云，分别于 2020 年 7 月 14 日及 8 月 5 日相继因感染新冠肺炎病逝。

廖陈夫妇 2004 年参加香港宣道差会举办的短宣队，在马达加斯加眼见首都到处是华人，却没有一间华人基督教会，经慎重考虑夫妇自荐上工场，在当地开荒建立华人基督教会，花两三年时间购地亲自督工至建堂，成立京城华人基督教会。他们亦成立京城幸福家庭服务中心，牧养当地华人家庭，开办托儿中心，让土生土长的孩子学习中文，延伸儿童事工。

廖育源夫妇漂洋过海，放下家人与事业，远至风土民情完全相异的非洲，只为回应上帝的呼召。陈慈云曾泪流说：“我死也要死在这。”廖育源与陈慈云在马达加斯加的宣教之旅告一段落，而马达加斯加教会还需要人牧养，求主预备和开路。⁹¹

88 林国璋：“中国的福音站——毛里求斯”，2010-08-08，华福文库 <https://artslib.cccowe.org/archives/2940>。

89 “家佩赴留尼旺分享主爱” <https://cchchk.org/article/soul/testimony/hk220107b/>。

90 香港宣道差会：“宣教工场事工报告 2022”，https://www.hkam.org/_files/ugd/c077da_54520e2d0f3d474e95706a22b7e55119.pdf。

91 “宣教夫妇染冠病逝世遗言：愿为华人死”，2020 年 8 月 7 日，基督日报 <https://chinese.gospelherald.com/news/qxpn91k0t8rl?langkey=zh-hans>。

8) 肯尼亚与乌干达

1998 年，威克里夫圣经翻译会赖显光牧师认识了一对来自中国四川省的夫妇。后来经他们介绍，我们又认识了另一些华人，他们较敢于开口，但被耶和见证人（下简称耶证）带往他们的王国聚会所。耶证对华人穷追不舍，大部份华人都曾被他们逐家探访。耶证有足够人手，又有大量中文书刊，图文并茂。假如我们不向那些华人传福音，他们就会被耶证或耶稣基督后期圣徒教会（普遍称摩门教）带去聚会了。

在肯尼亚，虽然我们在国际差会的当务之急及获分派的职务并不是向华人传福音或建立华人教会，但差会的工场主任批准了我们以业余时间服侍当地中国同胞。经过不断撒种和灌溉，先后有 200 多位中国同胞决志信主，100 多位受浸归主，并有多位弟兄姊妹决志献身。

我们来到东非的头几年，分别被差会委任为东非分会运作主任兼财务主任、计算机训练兼顾问。2003 年述职后，我们被委任开展乌干达和坦桑尼亚分部（Uganda-Tanzania Branch）的开荒工作，在乌干达（Uganda）小镇恩德培（Entebbe）开始新的工作。虽然这小镇的华人不到十个，但我们也有机会开始华语查经班。2006 年，我们没想到会被邀请聆听中国总理温家宝在乌干达首都坎帕拉（Kampala）发表的访问非洲七国的简报，与会时认识了不少中国同胞。他们也建议我们到首都开办查经班，让未信的华人也有机会追求真理，结果我们就开始了乌干达华人福音团契。2008 年，我们招聘了一对来自中国大陆的牧者夫妇，他们已于 2010 年完成合约回国了。⁹²

中信第四任总干事王其昌曾呼吁：非洲急需谙普通话及粤语的宣教士，前往帮忙开荒植堂、训练信徒并向广大群众传福音。需要有特殊恩赐，如个人布道、教导圣经、建立教会和个人辅导的短期宣教士。不单要面对现今在南非众多的华人，还要睁开眼睛环望非洲各地的华人。华人的差传机构需要合作，群策群力！⁹³

我们再以中华福音使团南非工场的简报总结非洲华人教会的挑战与呼吁：⁹⁴

92 赖显光：“往福音未及之地的路”。华福文库 <https://artslib.cccowe.org/archives/2962>。

93 王其昌：“南非的鼓响”，《传书》，1998 年 10 月号。中国信徒布道会，<https://ccmhk.org.hk/frontend/web/history/Common/Reader/News/ShowNews60d.html?Nid=3668&Pid=16&Version=35&Cid=37&Charset=gb2312>。

94 中华福音使团：“南非工场”，<https://www.ccmhk.org.hk/%E5%AE%A3%E6%95%99%E5%B7%A5%E5%A0%B4/%E5%8D%97%E9%9D%9E%E5%8F%8A%E8%90%8A%E7%B4%A2%E6%89%98%E5%B7%A5%E5%A0%B4/>。

2000年，本团前往南非了解未闻福音群体的需要。当地教会白人牧者流着泪诚恳地说：“我们南非的教会看见来这里工作和移民的华人越来越多，但我们不懂中文，没法把基督宝贵的救恩告诉他们，只能不断向神祷告。如果你们华人宣教士来南非，却不优先服侍你们的同胞，这里的华人就没有盼望，因为他们没有一次能清楚听福音的机会！”

中福团的南非工场就这样展开，在散居各处的华人中开荒。经过十多年的耕耘，现已在南非的德班、开普顿、约翰内斯堡、纽卡索、伊利沙伯港、埃滕哈赫，以及莱索托的马赛鲁、马步咀等地建立起教会，并在他们邻近的城镇设立聚会点。

为探望未听过福音的人和培育信徒，宣教士常驾驶汽车在高速公路上奔驰，单走一程往往需两、三小时，如前往莱索托，单程就六、七小时了。宣教士的汽车每月行走的里程数是惊人的！

服侍对象

新华侨：这10年来从中国来的华人，以福清人为主。他们来南非主要是为了经商（做进出口生意、批发），也有来开工厂、餐馆、超市、百货店等，还有受聘来工作的，或来读大学或专科的；老华侨：上世纪三、四十年代来自中国广东的华人，大多经已退休；年轻一代：在南非土生土长的第二、第三代；以英语沟通。

宣教策略

以大城市为据点，并沿高速公路往各城镇探访，布道、教导；以多元福音布道方法，接触不同背景的对象，又培训华人信徒承担福音使命，成为向本地及邻近国家宣教的教会。

宣教挑战

1) 南非幅员广阔，华人人口60万，华人宣教士总数只有10多人。我们无论如何殷勤竭力，也无法应付这庞大的需要。

2) 这里的其他宗教和异端异常猖獗，不断地传扬他们的教导，散发他们的书刊，还恒常地探访和举办各种活动。未信者或初信者常因他们的好意而接受他们，也因不懂分辨真伪而受迷惑。

3) 许多同胞渴望平安、心灵开放，对福音有兴趣。不少愿意接受福音，乐意学习圣经、明白真道。宣教士关心他们，不只是主日的相聚，更多是平日的见面探访，赠送福音小册、书籍、福音影碟，打电话。有时还要帮忙办证件、翻译、解决生活上的琐事。

4) 主为我们打开了许多对福音敞开的心门，我们需要新的宣教士加入非洲宣教，同心合意兴旺福音。

结论：非洲散居华侨华人宣教建议

在非洲的华人教会历史已将近 80 年，教会在神的恩典中，继续正常维持。虽然缺乏牧者、缺少年轻奉献的同工，中国国内教会参与不足，开展事工比较艰难等等。但是非洲华人教会也在努力地面向国内源源不断的华侨华人，竭力地传扬福音，全力地服事新老华侨华人。

非洲散居华人在福音信仰上的需要充满挑战，愿我们拿出“走遍人居地，奔向骨肉亲”的精神，回应非洲华侨华人的呼声！

笔者盼望中国教会能大力推动并差派宣教同工奔赴非洲宣教工场，且与海外华人教会通力协作，共同开展华侨华人福音事工。笔者建议中国教会可以采取营商策略在华人中间服事；汉语老师在非洲有很多的需求，华侨华人子女中文教育市场很大；再有就是因着中非婚姻的现实，对其进行引导和帮扶，并服事中非二代等等。非洲散居华侨华人宣教，中国教会责无旁贷，更应该首当其冲，迎头赶上！

“我的羊在诸山间，在各高冈上流离，在全地上分散，无人去寻，无人去找。”
(结 34:6)

“我在基督里说真话，并不谎言，有我良心被圣灵感动，给我作见证。我是大有忧愁，心里时常伤痛。为我弟兄，我骨肉之亲，就是自己被咒诅，与基督分离，我也愿意。”（罗 9:1-3）●

迁移中的人群

文 / 洛桑运动散居侨民议题网络

撮要：洛桑临时论文 70，本立场文件由洛桑运动散居侨民议题网络编写。主要作者是 Sam George 博士（印度 / 美国），于 2023 年 8 月撰写。本文是根据全球散居议题网络执行团队的意见编写的，该团队由 TV Thomas 博士（马来西亚 / 加拿大）、Bulus Galadima 博士（尼日利亚 / 美国）、Barnabas Moon 牧师（韩国）、Art Medina 牧师（菲律宾）、Paul Sydnor 博士（法国）、Joel Wright 牧师（巴西 / 美国）、Elizabeth Mburu 博士（肯尼亚）、Hannah Hyun 博士（澳大利亚 / 韩国）、Jeanne Wu 博士（台湾 / 美国）、John Park 博士（韩国 / 美国）和 Godfrey Harold 博士（南非）。

关键词：移民 散居侨民 散居宣教 散居诠释学 宣教神学

介绍

自文明诞生以来，人类一直在迁移。有些人迁移是为了寻找更美好的牧场、寻找生计、寻求安全、教育、就业、与家庭团聚、贸易、经商或纯粹的生存。其他人则为了逃避冲突、战争、暴力或迫害而迁移。还有一些人因为社会经济混乱、自然灾害或政治动荡造成不利的生活条件而迁移。一些人从农村迁移到附近的城市，另一些人则穿越整个国家，还有一些人越洋跨海到达世界的尽头。人类迁移

是当今全球一项重大现实，其深远的后果影响着每一个人。随着思想、信息、产品和资金的跨境流动加速，人员流动以及由此产生的许多广泛后果也将加速。

人类迁移已成为我们这个时代的决定性议题之一，因为现在生活在出生地以外的地方的人比历史上任何时候都多。近几十年来，人类迁徙的冲动、规模、数量、速度和方向已升级至创纪录水平。这个问题是我们的社会、经济、国家和世界正在发生的巨大变化的症结所在。这场大规模的人口迁移正在从根本上改变我们所知的世界秩序，导致许多新的现实变化，几乎改变了我们周围的一切。尽管在全球新冠疫情期间，由于旅行限制，移民激增受到了短暂遏制，但人口迁移现已反弹至创纪录水平，并且没有任何迹象表明其会很快减弱。

随着 21 世纪前五十五年的临近，世界各地的人口流动加速到了前所未有的水平。自 2000 年以来，人类移民变得如此普遍，以至于联合国将每年的 12 月 18 日定为“国际移民日”，并宣布 2015 年为“移民年”。移民对许多人来说是有利的，而对另一些人来说则不然，有些人在试图前往其他地方时丧生。各种推动因素，如失业、干旱、饥荒、冲突、战争、宗教迫害、种族清洗、缺乏安全感等，或拉动因素，如教育愿望、就业前景、优越的工作条件、商业潜力、婚姻、收养等每年改变了数百万人的居住地。全球化的力量、通讯新技术、便捷经济的交通以及金钱、物质、数据等的流动已经缩小了我们的全球意识，并加速强化了这个星球上的生活。

本立场文件阐明用于描述世界上人口流动的各种术语，以及它与历史上的基督教信仰和上帝使命的关系。各种各样的术语被用来描述人口流动，如移民、散居侨民、难民、国际学生、客工、散居侨民 / 外籍人士、跨国公司、混血儿、国际人、流亡者、外国人、游牧民族、庇护者、无国籍人、被驱逐者、返回者、其他使用的术语包括被迫迁离、背井离乡、散居、四散、去领土化、无证移民、被贩运人口、人口转移等。人口大规模、长距离流动的现实因条件、形式、地点和原因而变得更加复杂。与人类背井离乡有关的因素。例如，国内与国际、国内与国外、经济与生态、自愿与非自愿、强迫与自愿、个人与家庭、非常规与非法、临时与半永久与永久、季节性与循环性、从西方到各地与从各地到西方等等。英语中这种笼统的措辞会引起误解、重叠用法、意义消解和翻译困难，并可能导致很多混乱。

本文的目的是全面了解当代人口流动议题，并唤醒全球教会了解基督教信仰的流散性质以及大规模人口背井离乡所带来的宣教机会。它希望帮助基督徒了解分散的人如何改变和推进基督教，并动员和整合全球教会资源来参与和利用世界各地的

散居社区。它为散居宣教提供出一个宣教框架，为那些寻求制定“上帝在行动”的基督教教义并在全球分散的社区及其后代之间制定宣教的人提供了神学基础。

基督教宣教史和迁移中的人群

正是在 2010 年南非洛桑运动开普敦大会上，“迁移中的人群”被作为全球教会的战略宣教重点领域提出，从那时起，这个议题就在全球基督徒中获得了极大的关注。开普敦大会举行了一次全体会议和两次关于散居宣教的多功能聚会。向大会的所有与会者分发了一本四十页的初级读物，题为《为聚而散：拥抱散居侨民的全球趋势》。开普敦承诺（第二部分，C5 节）包括一份关于散居宣教的声明，将散居侨民描述为“出于任何原因离开其母国的人”，并呼吁教会和宣教领袖“承认并回应全球移民和散居侨民社区带来的宣教使命机会”。全球移民、难民、国际学生、旅行和通讯等问题日益严重，这一问题已成为教会、宣教机构、神学教育者、宣教思想家、实践者、动员者、资助者和平信徒之间对话的最前沿。

在南非开普敦举行的第三次洛桑大会结束时，散居宣教领袖的核心小组齐聚一堂，建立起全球散居侨民网络（GDN-Global Diaspora Network），旨在通过促进教会、宣教机构、神学院进一步扩大和深化全球散居侨民议程。GDN 致力于履行“上帝对迁移中的人群的救赎使命”。它于 2012 年作为慈善组织在菲律宾马尼拉注册为法人实体，执行团队成员分布在世界不同地区。¹

GDN 于 2015 年 3 月 24 日至 28 日在菲律宾马尼拉召开了全球散居侨民论坛，来自 80 多个国家的 350 多名主要宣教学者、事工人员、教派领袖、政府官员、非政府组织代表和其他人士出席了会议。该论坛的成果是 2017 年由 Regnum（英国）出版的《散居宣教纲要：为聚而散》的汇编。随后，GDN 带着新的执行团队和两名新任命的散居侨民洛桑运动催化者，召开了数次全球性的和区域性的散居宣教活动。每年在世界各主要地区举行区域散居侨民咨商会议。此外，GDN 还向众多宣教组织和神学机构提供了有关散居宣教研究和研究的咨询意见。《为聚而散》小册子²于 2017 年修订，并翻译成韩语、中文、日语、西班牙语和葡萄牙

1 如需了解有关全球散居侨民网络的更多信息，请访问 www.Global-Diaspora.com。

2 《为聚而散：拥抱散居侨民全球趋势》，修订版，马尼拉：全球散居侨民网络，2017 年。

牙语等多种语言，并作为亚马逊 Kindle 电子书提供，而纲要³则经过修订和重新出版 2020 年由灵风出版社出版以供更广泛的发行。

散居宣教焦点的出现有着更长的历史。早期的移民基督徒，特别是来自亚洲和非洲的基督徒，参加所在国的当地教会，随着人数的增长，他们在这些国家建立了民族和移民教会。对特定语言崇拜的偏好、移民独特的文化和精神习俗、抚养当地出生的孩子的挑战，他们无法融入当地教会以及他们与祖国的机构联系，使得无论生活在哪里都必须建立移民教会。这些新成立的移民教会的领袖往往与各自家乡教会和领导机构保持宗派联系，以获得组织支持和指导。作为回报，这些移民教会通过汇款支持家乡教会和宣教项目。在此过程中，跨越地域和时区的思想和灵性的持续流动和相互交流刺激了移民教会的发展。这一现象也为家乡的家庭和社区的社会经济做出了积极贡献。

在上帝的主权下，散居侨民网络开始出现：1976 年华福（CCCOWE）、1994 年菲律宾国际网络（FIN）、1996 年南亚散居侨民领袖国际网络（INSADL）、2004 年的韩国散居侨民网络（KDN）等。每个组织都主办了会议和磋商，从而产生了时事通讯并开发了用于加强散居侨民事工的资源。这些新兴的散居侨民网络引发了与不同国家和全球教会结构的许多对话。在福音派中，2004 年洛桑芭提雅宣教磋商会就“迁移中的人群”这一主题进行了最早的正式审议，最终发布了最早的立场文件，题为“隔壁的新人们”（LOP55）。它为加强对全球移民议题的参与提供了动力，并在多个基督教会议、宣教智囊团和神学机构中吹响了散居宣教的号角。所有这些都为 2007 年散居宣教成为洛桑运动的一项议题提供了必要的因素。

洛桑运动和全球散居侨民网络（GDN）相信上帝对人类的分散拥有主权，全球移民的新现实可以加速上帝在全球的宣教。全球教会正处于充满机遇和挑战的激动人心的时刻。GDN 的愿景是促进全球教会接受并加快在流动人群中从事的事工。它致力于动员当地教会、宣教机构、事工网络、机构和其他组织在各地社区参与跨文化的全球宣教活动。它旨在利用跨国联系和散居侨民社区的联系，在全球范围内产生多方面的国度影响。它希望帮助世界各地的教会认识到他们的散居侨民起源并了解代际间的信仰转变。基督徒移民在他们的定居点建立起充满活力的移民

3 Sadiri J. Tira 和 Tetsunao Yamamori, 编辑,《为聚而散：全球散居宣教纲要》，第二版，卡莱尔，英国：灵风出版社，2020 年。

教会，并成为复兴基督教的强大宣教力量，同时使基督教信仰的面貌多样化。它仍然致力于唤醒和提醒来自世界各地的基督徒，让他们接受门徒训练，服务于地上分散的更大国度的目的，并为全球教会做好准备，迎接末世现实：“见有许多的人，没有人能数过来，是从各国各族各民各方来的，站在宝座和羔羊面前。”（启 7:9）。

术语：发散和重叠

许多不同的术语和表达方式被用来描述迁移中的人群。许多学者、策略家和实践者将它们作为同义词和互换使用，却没有意识到与每个术语相关的细微差别。有些人更喜欢其中一种，而另一些人则天真地认为两者都是一样的。世界上的某些地区和语言偏爱某些术语或将它们视为相同的术语，却没有意识到与每个术语相关的许多微妙之处。圣经使用了各种术语来描述人类背井离乡的概念，神学文献进一步拓宽了其含义、处境以及与历代基督教宣教的关联。

每个术语都为这一不断发展的全球现实提供了非常独特的含义，并保持特定的基本原理焦点和主旨。⁴ 当研究《圣经》、其它历史文献、社会科学、国家法律、相关经济学、当代政策议题或教会的宣教活动等时，通常会偏向某一方向。某些学术专业对某些术语的偏好使得这些不同术语的使用进一步复杂化。例如，历史和法律研究更喜欢“移民”，社会科学和文学研究更喜欢“散居侨民”，而人道主义工作者和政策制定者越来越多地使用“背井离乡者”作为首选术语。有些人将“散居”一词专门用于最初的犹太人流亡环境，而另一些人则使用该术语来包括所有背井离乡的人，即使是在我们当下的环境中。

没有一个术语足以描述与当代世界各地大规模人类迁移相关的多方面复杂性，我们必须从不同学科、地理、学者和文献中汲取见解，以丰富我们对这一现象的理解。这些迁移的范围可以是短距离的重复迁移，也可以是大范围的长距离迁移，以便在世界另一端完全不同的社会中永久定居。这些术语本身就交叉了它们的定义边界，因为它们是移动术语，因为它们以多种方式穿越、超越和改变它们的边界。更明智的做法是避免将任何一个术语作为描述这一多维现象的首要

4 有关各种术语和定义的更多信息，请参阅由 Sadiri J. Tira 和 Tetsunao Yamamori 编辑的《为聚而散》的词汇表部分，（伦敦：英国：灵风出版社，2020），631-650。另外，国际移民组织，移民术语表，日内瓦：国际移民组织，2019 年。<https://www.iom.int/key-migration-terms>。

包罗万象的术语。它存在排除其他形式的背井离乡和与这些术语相关的细微差别的风险。以下是一些主要术语的简要描述和一些支持它们的论点，以及与其常见用法相关的细微差别：

移民 migration

移民 (migration) 这个词的词根来自拉丁语 *migrare*，意思是离开一个地方，漂泊到另一个地方。一些相关的词包括迁移 (*migrate*)、移民 (*migrant*)、迁移 (*migrator*)、迁移性 (*migrative*)、可迁移 (*migratable*)、移民者 (*migrator*)、移出移民 (*emigrant*)、移入移民 (*imigrant*)、移民 (*émigré*)、移民 (*emigree*) 等。联合国机构国际移民组织 (IOM-International Organization for Migration) 将移民定义为：正在或已经跨越国际边界或在一国境内离开其惯常居住地的任何人，无论 (1) 该人的法律地位如何；(2) 该移动是自愿的还是非自愿的；(3) 移动的原因是什么；或 (4) 停留时间是多长。⁵

这是一个广泛的术语，涵盖了不同形式的人类背井离乡，无论其地位、原因、动机或持续时间如何。迁移导致环境或居住地环境的变化，这是由于人类的愿望、机会 (或缺乏机会)、追求安全或逃避危险而引起的。此外，迁徙还用来描述鸟类、动物和昆虫季节性地从一個地方迁移到另一个地方寻找食物的移动。技术行业以多种形式的硬件、软件或平台迁移而闻名，而化学和核物理则使用原子迁移和亚原子粒子的运动。

然而，移民的概念仍然是线性的——特别关注起源地 (移出地) 或目的地 (移入地)，并且仍然是法律、人口和政策研究的首选视角。更重要的是，移民的视角是单代的，因为移民的后代并不认为自己是移民，但他们与出生地的占主导地位当地人不同。移民也没有看到数十年和生命周期中发生的转变，也没有看到多种跨国联系、跨文化扩散和跨文化杂交。

散居侨民 Diaspora

希腊语单词 (*διασπορά*)，意思是离开或分散，在旧约圣经希腊语译本 (七十士译本) 中出现，在新约圣经中也出现过几次。最初指的是被放逐到异国他乡的

5 <https://www.un.org/en/global-issues/migration>.

犹太人。他们饱受背井离乡的创伤，对家乡怀有深深的思念。散居国外是圣经和基督教历史中上帝救赎使命的一个重要主题。

散居侨民是一个集体术语，指以某种背井离乡为特征的种族、民族或语言群体，而移民主要是那些跨越边界或在不同条件下经历了背井离乡的人。散居侨民是指移民及其后代，他们的身份和归属感，无论是真实的还是象征性的，都是由他们的错位、混合或感知的经历塑造的。他们与祖籍地和移居地及其他地方的其他人保持着共同的历史感、身份、社区和异国生活经历的联系。有时，散居侨民研究被认为是后殖民研究的一个分支，它们对政治和认知统治、次等性（subalternity 移民是社会中不具话语权和主导权的阶层）、种族、性别、语言和身份等议题有着共同的兴趣。

移民是一个线性和单向的术语，无法捕捉当代的现实和复杂性，即人口从列国到万邦的多方向、多模式和多边潮汐起落。移民是单边界定的，更适合入境口岸、执法部门或管理移民的政策。在许多情况下，尽管在一个国家出生和长大，但整个群体仍无法获得公民身份。另一方面，散居侨民是一个更为总体的概念，是一个复杂的关系网和一个集体整体，是由于某种背井离乡及其混合而产生的，具有多种起源、中转地点、目的地、模式、条件和世代。散居侨民包括在外国出生和长大的移民的子女，而移民专指从一个地方迁移到另一个地方的第一代入。

背井离乡 Displaced

虽然这是一个通用术语，但它通常用于国内背井离乡者（IDP-Internally Displaced Persons），指的是在一国境内因自然灾害、政治压迫、生态危机、宗教迫害或仅仅为了生存而迁移的移民。联合国难民事务高级专员公署（UNHCR）在被迫背井离乡者这一广泛类别下包括寻求庇护者、难民和无国籍人。

国际移民组织将国内背井离乡者定义为被迫或不得不逃离或离开家园或惯常居住地的个人或群体，特别是由于或为了避免武装冲突、普遍暴力局势、侵犯人权或遭受自然或人为灾害，并且未跨越国际公认的地缘政治边界。国内背井离乡者强调背井离乡的非自愿基础和外部条件是造成迁移的主要原因。推动因素必须足够强大，以克服一切内心的犹豫和环境障碍，以留在原地。

“背井离乡”一词可以更广泛地使用，包括跨越国界，在这种情况下，它就成为跨境背井离乡，其中大多数发生在某些非常严峻的情况下跨越特定地理区域

和管理不严的边界。与此同时，另一些著作中超越了这种地理空间类别的背井离乡的引致因素，包括所有社会经济、文化和心理背井离乡，这些背井离乡也可能被称为国内移民。国内移民从一个地方迁移到另一个地方不需要护照或签证文件，但当人们搬迁到附近城市或另一个州 / 省时，其他形式的个人身份至关重要。与背井离乡密切相关的一个术语是流动性，它解释了从特定经济阶层内部或特定种姓或社会群体外部的向上流动。

难民 Refugees

联合国难民事务高级专员公署是一个全球难民机构，成立于第二次世界大战后，旨在帮助数百万被迫逃离家园的人。1951 年《联合国难民公约》将难民定义为“由于有充分理由担心因种族、宗教、国籍、特定社会团体成员身份或政治观点而受到迫害”而逃离自己祖国的人”。他们无国籍，并且无法或由于这种恐惧而不愿意利用该国的保护；或没有国籍且不在其先前惯常居住国而无法或由于这种恐惧而不愿返回该国的人。⁶ 大多数难民都会留在原籍国附近的难民营中，直到其祖国的局势发生变化或直到他们在另一个国家重新定居。截至 2022 年，全球难民中约有 41% 是 18 岁以下的儿童。

寻求庇护者 Asylum Seekers

庇护指一国在其领土上向逃离迫害或危险的另一国人提供保护。庇护包含多种要素，例如不驱回、允许留在庇护国境内以及人道待遇标准。寻求庇护者是指在另一个国家寻求国际保护并抵达另一个国家要求被承认为难民的个人。并非每个寻求庇护者都会被视为难民，但每个难民最初都是寻求庇护者。大多数难民和寻求庇护者移徙主要是由于非经济原因，由于战争、冲突、暴力、迫害、种族灭绝、饥荒、干旱、自然灾害等原因使生存受到威胁而被阻止或不愿意返回原籍国。

跨国人口 Transnationals

更多的人同时属于两个或多个社会，要么可能拥有多个公民身份，要么同时合法进入两个或多个国家。他们进行工作、个人和家庭生活、媒体消费并跨国界

6 <https://www.unhcr.org/about-unhcr/who-we-are/1951-refugee-convention>.

参与经济和政治活动。随着国际旅行的便利和负担能力的提高，跨国人口正在不断增加。有些人选择离开家人，而另一些人则因为家庭、社区和宗教信仰而被迫这样做。跨国家庭是指一个或多个家庭成员因工作、贸易或业务需要而在另一个国家居住一年或较长时间的家庭。跨国主义广义上是指跨越民族国家边界将人们或机构联系起来的多重联系和互动。他们在所在国扎根，同时与祖国保持牢固的联系。他们的身份、归属和效忠无法轻易定义，并且跨越地理和国家界限，有时混为一谈，有时又相互冲突。

外籍人士 Expatriates

外籍人士是指在其祖国以外的国家生活和 / 或工作的个人，通常是临时且出于工作原因。外籍人士也可以是放弃本国公民身份而成为另一国公民的个人。外籍人士的搬迁被认为是暂时的、自发的，没有永久搬迁或强迫搬迁的意图。由于工作要求或全球工作任务，外籍人士可能会从一个地方搬到另一个地方。返回祖国的外籍人士被称为侨民。

人口贩运 Trafficked

人口贩运是指通过武力、欺诈或欺骗手段招募、运输、转移、窝藏或接收人口，以利用其牟利。各个年龄段、各种背景的男性、女性和儿童都可能成为人口贩运犯罪的受害者，这种情况发生在世界每个地区。⁷ 它涉及强迫或胁迫某人提供劳动或服务，或从事商业性行为。人贩子使用暴力或欺诈手段以及虚假的就业或教育承诺来欺骗受害者。强制可以是微妙的，也可以是公开的，可以是身体上的，也可以是心理上的。人口贩运的主要方式包括债役 / 债务劳工、非自愿奴役、强迫劳动、童工、童兵、性贩运 / 性旅游、卖淫、剥削未成年人等。

气候移民 Climate Migrants

气候移民主要指由于气候变化引起的环境突然或逐渐变化而被迫离开惯常居住地，或选择在一定时间内暂时或永久离开惯常居住地的个人或群体的流动，

7 <https://www.unodc.org/unodc/en/human-trafficking/human-trafficking.html>.

可能在国家内部也可能跨越国际边界。⁸这是一个新出现的情形，在未来几十年可能变得更加重要。

如上所述，用于描述流动人口现象的大量术语已经分散了这些术语的含义及其用法。人们发现，“任何改变常住国的人”的简单定义不足以解释与人员流动相关的细微差别。此外，对人员流动的研究包括出国求学的学生，但不包括游客、商务、医疗或宗教朝圣等短期离乡者。有趣的是，在南半球国家工作的西方人通常被称为外籍人士，而那些朝相反方向旅行的人被称为移民（来自亚洲的人）或难民（来自非洲和南美洲的人）。这种命名法暴露了其固有的复杂性、口是心非和权力差异。有些护照可以通过免签证、地缘经济联系和外交关系进入其他国家，但对于许多其他国家的人来说可能并非如此。非法移民、人口走私和无证过境都很难追踪，更不用说跨海旅行和不安全路线的许多风险，这些风险极难研究和记录。

最近，“散居侨民”一词已经出现，包括在地缘政治实体内、跨越不同学科、不同条件和各种动机的多种形式的人类背井离乡，尽管少数人仍然更喜欢严格按照当年特定历史背景下被迫背井离乡的犹太人的初衷来使用它。所有的迁移都是从一个地方迁移到另一个地方的过程。迁移就是迁移，无论是从农村地区迁移到城市，从特定国家的一个地区或省份迁移到同一国家的另一个地区或省份，还是从一个国家迁移到另一个国家。简而言之，没有任何一个镜头可以专门用来描述迁移中的人群。如今，散居侨民广泛应用于所有背井离乡者，并指任何“非领土化或跨国化的人口，其起源于目前居住地以外的土地，其社会、经济和政治网络跨越民族国家的边界或横跨全球。”⁹

动荡的世界：我们都是移民

《国家地理》2019年8月号刊登了题为“移动中的世界”的封面故事，盘点了当前普遍存在的问题，例如海平面上升、农作物歉收、战争等，这些问题导致

⁸ <https://www.iom.int/key-migration-terms>.

⁹ Steven Vertovec,《宗教与散居侨民》(牛津：牛津大学出版社, 2001年), 页141。此外, Kachig Tololyan, “民族国家及其他”, 载于《散居侨民：跨国研究杂志》, 1(1), 1991; Kim Knott 和 Sean McLoughlin, 《Diasporas: Concepts, Intersections, Identities》编辑(伦敦：Zed Books, 2010年); William Safran, 《离散群体的解构与比较》, 《身份与宗教：理论与研究的新方向》(伦敦：劳特利奇, 2004年)。

世界各地的移民数量达到创纪录水平。¹⁰ 今天很难找到生活在他们祖先起源地的人。如果我们敢于追溯过去——对某些人来说是几年，对另一些人来说是几代人——我们很快就会意识到，我们中没有一个人是我们称之为家乡的地方的本地人。我们都来自他乡，我们的后代将探索我们故土之外的地方和文化。移民是人类故事的主线，无论我们相信自己有多安定、无论是出于好奇心还是冒险、出于战争或饥饿，人类从根本来说都是一种迁徙动物，在我们漫长的集体历史中，老死床簟更像是一个短暂的例外。¹¹

我们都是移民或者移民的后代。某种形式背井离乡的故事深深地融入了我们的存在，对于我们的祖先来说如此，对于我们的后代来说亦然，人类是一个迁徙物种。现代社会、国家、经济和政治都是从人类反复背井离乡中演变而来的。人们怀着追求美好生活的希望从农村迁移到城市中心，或者随着经济活动模式进行演变。每代人的生计方式都在变化，社会政治结构也在适应新的现实。经济波动的变幻莫测、资本、机会和基础设施分布不均将使人们不成比例地分散在不同的地区。世界许多地区的知识和技能水平差异以及有限的就业前景将迫使人们超越地区或国家边界，在远离家乡的地方寻找有酬就业。由于现在可以远程完成更多工作，因此可以在一个国家生活并在另一个国家工作，而他们的直系亲属则又住在另一个国家。收入、购买、支付和投资比以往任何时候都更容易跨境。

我们的行动受到野心、危险、威胁或恐惧的推动，尽管对于某些人来说，这些梦想在他们的追求过程中变成了噩梦。我们的行动纯粹是为了在生命受到威胁的情况下生存，或者是为了在前景更好的土地上繁荣发展。即使在建立了许多限制移民的围墙、障碍和法律之后，出国的冲动比以往任何时候都更加强烈，并且冒更大风险到另一个地方探索机会的倾向仍然持续存在。随着选定定居点的民族主义和种族歧视的激增，他们利用新技术工具与自己的祖国保持着特定的联系，尽管他们在扎营的地方感觉自己像个陌生人，但从未真正到达他们想要的目的地。尽管存在许多不确定性和危险，人们仍然继续探索遥远的土地，因为我们是迁徙者 (homo migrateur)。

10 <https://www.nationalgeographic.com/magazine/issue/august-2019>.

11 萨姆·米勒，《移民：我们所有人的故事》，（伦敦：Abacus Books，2023年）。另外，Thomas Sowell，《移民与文化：世界观》（纽约：Basic Books，1997年）；Tim Cresswell，《移动中：现代西方世界的移动性》（纽约：Routledge，2006年）。

通常被称为“移民研究之父”的英国地理学家和人口统计学家欧内斯特·拉文斯坦（Ernest Ravenstein, 1834-1913 年）在 1885 年至 1889 年间制定了一套当时具有开创性的“移民定律”，他的许多原则至今仍然适用。这些定律是：a) 迁移距离定律：大多数迁移者的迁移距离相对较短，迁移量随着距离的增加而减少。b) 迁移方向规律：迁移通常是逐步进行的，即从小城镇迁移到较大的城镇，然后迁移到城市。c) 移民特征法则：年轻、单身和从事经济活动的个人更有可能移民。d) 反迁移定律：每次迁移流都会产生返回迁移，或者在与主要迁移流相反的方向上发生显著的迁移流。e) 干预机会法则：移民通常会在满足其需求的第一个合适目的地定居，从而降低了到达主要目的地的可能性。f) 逐步迁移法则：所有迁移都是分阶段进行的，每一步都会改善生活条件、经济机会和其他吸引移民再次迁移的因素。

然而，这些见解已被新理论所取代，新理论涵盖了当代人类迁移及其后代在异国他乡的新方面。上个世纪，人们利用不同的视角和研究领域提出了许多关于人类迁徙的理论，包括人口学、人口科学、社会学、经济学、人类学、政治学、心理学、技术、交通、法律和媒体研究。例如，新古典经济理论将移民视为个人理性决策，通过从工资低、经济机会有限的地方迁移到工资较高、财务前景较好的地区来最大化经济收益。市场理论假定劳动力市场的需求和供给，而网络理论则强调社会网络在影响移民模式中的作用。语言、种族和宗教等社会文化维度在吸引或排斥移民到某些地方方面发挥着至关重要的作用。世界体系理论认为，移民是全球资本主义秩序中各国资源和机会分配不平等的结果。人们发现，新的移动技术、交通枢纽的接入以及互联网和媒体的曝光对于人类跨国界的大规模分散具有决定性作用。其他包括重心、渗透、基础设施和迁移理论的发展模型。

最关键的是，人类迁移是一个多方面的现象，没有任何一种理论能够完全解释它。这些理论以及其他因素（例如心理社会动机、通过媒体接触其他地方的潜在前景、历史见解、技术获取以及现代通信和运输网络）的结合是移民决策的促成因素。某些民族国家的新政策和限制将移民流转向其他地区。人类能动性和影响移民的各种因素的综合相互作用有助于更好地理解世界各地散居侨民社区现实的复杂性。然而，除了这些世俗理论之外，需要考虑的一个至关重要的因素是：上帝对人生在何处和生而何往拥有神圣主权这一事实（徒 17:26）。上帝在引导或决定人类在世界各地的分散和流动，以及跨地方和跨世代的许多散居社区的形成方面发挥着核心的作用，这些分散和流动塑造了各国和我们世界的命运。

表 1：人类迁移的推力和拉力

	拉	推
经济因素	经济机会、更好的就业前景、更高的工资、肥沃的土地和水	经济困难、贫困、失业、缺乏就业机会和农作物歉收
教育和健康因素	获得优质教育、高等教育和优质医疗保健的机会	缺乏获得教育和医疗保健的机会
生活方式因素	优越的生活条件、更好的基础设施、技术进步和生活质量	缺乏发展、犯罪和腐败
政治因素	政治稳定和安全的环境	冲突、战争和政治不稳定
宗教因素	宗教和文化自由	基于宗教、种族和少数群体的歧视和迫害
气候因素	更好的气候和自然设施	自然灾害、气候变化、污染、资源有限或资源枯竭
相关因素	家庭团聚、支持需求、收养、国际婚姻	缺乏家庭支持、家庭成员在更好的地方、异族通婚

散居侨民的一些特征¹²是，a) 从原来的家园分散到两个或多个外国地区，有时会遭受创伤；b) 或者，为了寻找工作、追求贸易或进一步实现殖民野心而从祖国扩张；c) 关于祖国的集体记忆和神话，包括其地理位置、历史和成就；d) 对假定故乡的理想化，以及对其维护、安全、恢复和繁荣，甚至对其创造的集体承诺；e) 发展获得集体认可的回归运动；f) 长期持续的、基于独特感、共同历史和共同命运信念的强烈族群意识；g) 与东道国社会的关系存在问题，表明至少不被接受，或者该群体有可能遭受另一场灾难；h) 对在其他定居国的同族成员有同

12 罗宾·科恩，《全球散居侨民：简介》（华盛顿州西雅图：华盛顿大学出版社，1997年），页26。

情心和团结感；i) 在包容多元化的情况下，有可能在东道国过上独特的、创造性的、丰富的生活。其他学者对移动人口的上述一些显著特征进行了整合或扩展，或者重新表述。¹³

政治情绪和国家政策在支持人员入境和限制所有跨境流动之间摇摆不定。一些国家竖起了新的围墙，或者制定了新的法律来遏制移民，而另一些国家则由于人口老龄化、劳动力减少或缺乏技能而被迫开放边界。种族动态和社会经济竞争可能会降低一些地方的吸引力，并使全球人才流失到其他国家。有些人的观点非常短期，但人类迁移的真正影响可以在几代人和几个世纪内看到。我们的世界比以往任何时候都更加紧密相连，人们跨境互动水平的提高将在未来几十年加速人员流动。随着带宽的稳步增长、互联网访问的便捷性以及数据传输成本的下降，更多的人将通过新的工具和平台相互联系。未来几十年，更多的人将更频繁、更反复地迁移到更多地方。新冠疫情、战争和冲突、社会经济差距、逼迫、人身危险和生态危机将迫使数百万人探索海外土地。渴望一个更加公正和包容的世界，许多人背井离乡探索生计和安全。人力资本各地分布不均、补偿不均。当特定职业或经济部门的人力资本由于该领域的技术工人从一个国家移民到另一个国家而耗尽时，就会发生人才流失。当移民带着新的知识、技能、资本和专业联系返回祖国时，就会带来人才复兴。在某些情况下，当人们在两个或多个国家之间反复来回流动时，就会发生循环移民。

所有移民研究和展望都预测到，未来几十年全球人口迁移将继续激增，并且仍然是世界范围内的一个中心议题。向可再生能源的转变、国民经济的通胀压力、新技术、自动驾驶汽车、人工智能、机器人等将对我们当前的社会经济秩序产生巨大的破坏，并且不会公平地惠及每个国家的所有人。反过来，许多国家的移民也会增加。随着飞行汽车、超级高铁和超音速飞机的出现，我们正处于人类移动性飞跃的风口浪尖。一些城市中心的人口减少、国家老龄化以及一些国家的人口萎缩将导致大规模的人口转移。疫情、通货膨胀、气候变化、战争等将迫使更多的人背井离乡探索更宜居的地方。所有这些都意味着未来三十年将有比过去三个世纪更多的人搬家。

13 参见 William Safran,《现代社会中的散居侨民：祖国与回归的神话》，《散居侨民：跨国研究》，1(1)（1991年春季），页83-99。另外，Milton J.Esman,《当代世界中的散居侨民》（马萨诸塞州马尔登：政治出版社，2009年）；凯文·肯尼(Kevin Kenny)，散居侨民：非常简短的介绍（牛津：牛津大学出版社，2013年）。

不断增长的数字：数据和趋势

全球移民最新数据的可靠来源很难获得。政策制定者、人口统计学家、政府统计学家、人口普查数据科学家、记者、非营利组织和广大公众使用的数据因其来源、定义、方法和报告目的而存在很大差异。使这项任务具有挑战性的另一个事实是这些数据是动态的且不断变化的。定期统计世界各地不同类型的移民几乎是不可能的。此外，当任何迁移报告发布时，它可能会被认为是过时的，尽管这并不意味着它完全没有帮助。

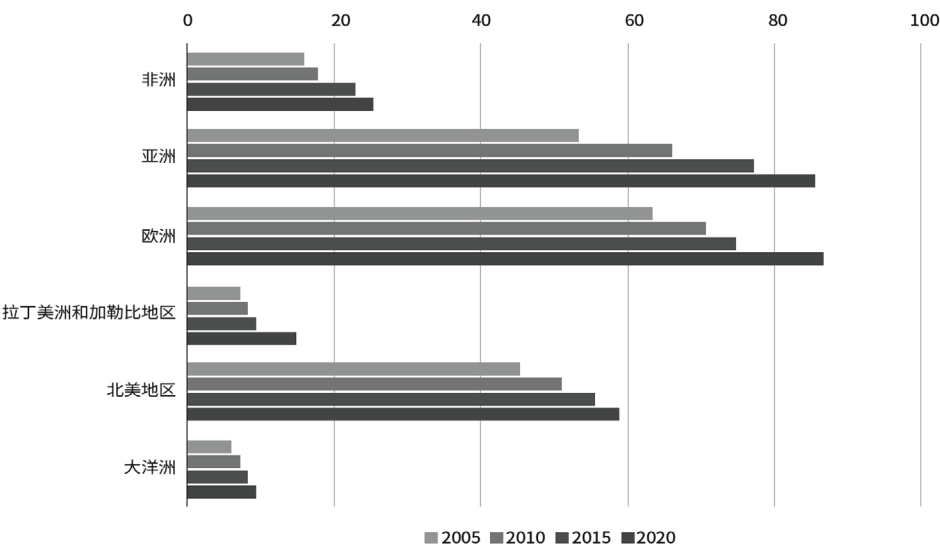
联合国国际移民组织（IOM-International Organization of Migration）跟踪每个国家的人口移民情况，并通过发布名为《世界移民报告》（WMR-World Migration Report）的旗舰报告来报告数据和趋势。¹⁴ 自 2000 年起，《WMR》每两年出一期，都在隔年的 12 月出版。它提供有关全球移民的最新可靠关键数据和信息，以及有关高度热门移民议题的专题文章。2017 年 12 月，国际移民组织开发了一个名为“移民数据门户”的全球移民数据分析中心，该中心提供全球移民的最新数据和可视化工具，并通过与许多专注于全球人类移民研究的政府机构和国际组织合作定期更新。¹⁵ 它们广泛应用于世界各地的移民研究、媒体报道和政策制定。

最新的世界移民报告是 2021 年 12 月 1 日发布的《WMR2022》。《WMR2022》估计，2020 年世界上有 2.81 亿国际移民，占全球人口的 3.6%，即世界上每 30 个人中只有一个人是移民，绝大多数人生活在自己的祖国，也有不少移民会在本国进行。回溯 2010 年，世界上只有 2.2 亿国际移民（约占世界人口的 3.2%）；而 2000 年，世界上有 1.73 亿国际移民（约占世界人口的 2.8%）；1990 年，这个数字是 1.52 亿（2.9%）；1980 年有 1.02 亿（2.3%），而 1970 年只有 8,400 万。2020 年，全球报告约有 3,900 名移民死亡或失踪，这一数字不如 2019 年的 5,900 多，但实际伤亡人数其实不计其数，并且将逐年激增。

14 <https://worldmigrationreport.iom.int/>.

15 www.migrationdataportal.org.

图 1：2005-2020 年按主要居住地区划分的国际移民（单位：百万）

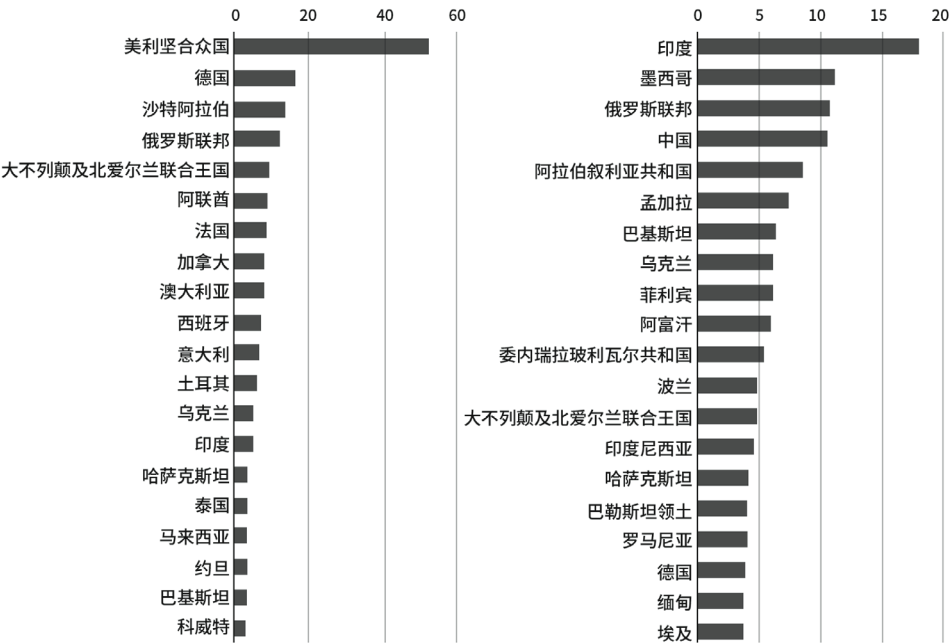


到 2022 年，女性在国际移民中所占比例将从 2000 年的 49.4% 下降到 48%。2022 年国际移民中儿童占 14.6%；2000 年为 16%。欧洲目前是国际移民的最大终点站，有 8,700 万人（占国际移民的 30.9%），紧随其后的是亚洲，到 2022 年将有 8,600 万国际移民居住在亚洲。北美是 5,900 万国际移民（20.9%）的终点站，其次是非洲，有 2,500 万（9%）。过去 15 年，拉丁美洲和加勒比地区的国际移民数量增加了一倍多，从约 700 万增至 1,500 万，成为国际移民增长率最高的地区，占国际移民总数的 5.3%。大约有 900 万国际移民居住在大洋洲，约占所有国际移民的 3.3%。2020 年，全球航空旅客数量为 18 亿人次，包括国际和国内旅行，低于 2019 年的 45 亿人次。报告还称，2020 年全球国家有 980 万人因冲突和暴力相关的背井离乡，3,070 万人因境内灾害而背井离乡。

随着印度在 2023 年成为世界上人口最多的国家，它也拥有世界上最多的移民人口（1,800 万）。第二大移民输出国是墨西哥（1,100 万）、俄罗斯（1,080 万）和中国（1,000 万）。第五大移民来源国是阿拉伯叙利亚共和国，有 800 万人，其中大部分是难民，因为过去十年该地区战争造成大规模的背井离乡。过去 50 年来，美国仍然是世界上最大的移民终点站，截至 2022 年，拥有 5,100 万国际移民。

下一个主要终点站是德国，拥有近 1,600 万，而沙特阿拉伯是第三大终点站，有 1,300 万，俄罗斯有 1,200 万，英国有 900 万。

图 2：2020 年国际移民前 20 名目的地（左）和来源地（右）（百万）



移民研究中密切监测的另一个主要指标是汇款，即国际移民汇给家乡家人的钱。进入世纪之交以来，外汇收入来源已超过许多国家接受的外援或投资，成为宏观经济规划和国家政策的关键因素。汇款用于支持家庭成员、提供教育、履行家庭义务、储蓄、开办小企业、开展慈善项目、让兄弟姐妹结婚以及用于宗教目的。根据《WMR2022》和世界银行年度汇款报告，印度仍然是海外汇款的主要接收国，达到 832 亿美元，而中国位居第二，为 595 亿美元。这两个国家在过去十年中一直位居汇款排行榜的榜首。排名前五的其他国家包括墨西哥（429 亿）、菲律宾（349 亿）和埃及（296 亿）。接下来的五个国家是巴基斯坦、法国、孟加拉国、德国和尼日利亚。

过去二十五年来，美国无疑仍然是世界上汇款最多的国家。其他主要汇款国包括阿拉伯联合酋长国、沙特阿拉伯、瑞士、德国、中国、俄罗斯、法国、卢森堡和荷兰。

图表 3：十大汇款接收国（2005-2020）（10 亿美元）¹⁶

2005		2010		2015		2020	
中国	23.63	印度	53.48	印度	68.91	印度	83.15
墨西哥	22.74	中国	52.46	中国	63.94	中国	59.51
印度	22.13	墨西哥	22.08	菲律宾	29.80	墨西哥	42.88
尼日利亚	14.64	菲律宾	21.56	墨西哥	26.23	菲律宾	34.91
法国	14.21	法国	19.90	法国	24.07	埃及	29.60
菲律宾	13.73	尼日利亚	19.74	尼日利亚	20.62	巴基斯坦	26.11
比利时	6.88	德国	12.79	巴基斯坦	19.31	法国	24.48
德国	6.86	埃及	12.75	埃及	18.33	孟加拉国	21.75
西班牙	6.66	比利时	10.99	德国	15.58	德国	17.90
波兰	6.47	孟加拉国	10.85	孟加拉国	15.30	尼日利亚	17.21

图表 4：十大汇款来源国（2005-2020）（10 亿美元）

2005		2010		2015		2020	
美利坚合众国	47.75	美利坚合众国	50.53	美利坚合众国	60.72	美利坚合众国	68.00
沙特阿拉伯	14.30	沙特阿拉伯	27.07	阿拉伯联合酋长国	40.70	阿拉伯联合酋长国	43.24

16 编者注：本文图表 3-5 原插图不清晰，故以相关类似图表与数据替换，供大家参考。

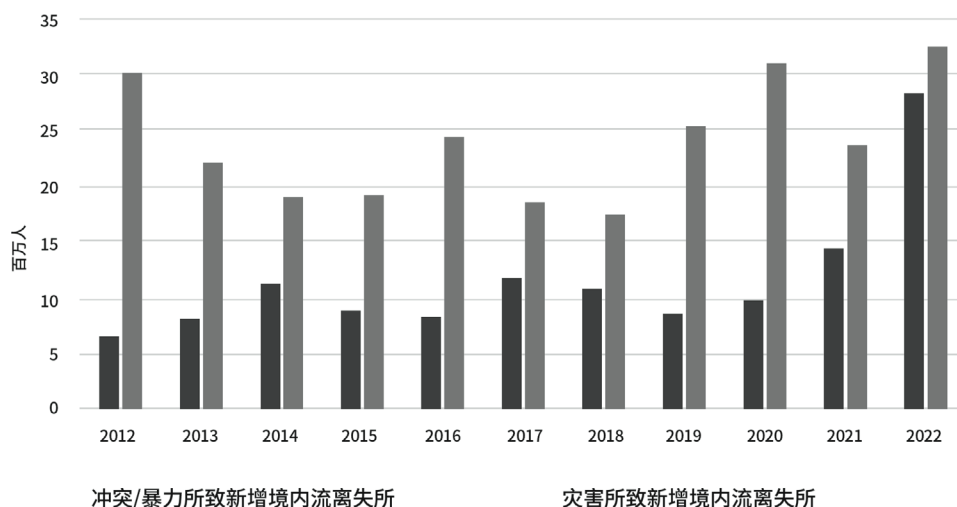
德国	12.71	俄罗斯联邦	21.45	菲律宾	38.79	墨西哥	34.60
瑞士	10.86	瑞士	18.51	瑞士	26.03	瑞士	27.96
大不列颠及 爱尔兰联合 王国	9.64	德国	14.68	俄罗斯联邦	19.69	德国	22.02
法国	9.47	意大利	12.88	德国	18.25	中国	18.12
大韩民国	6.90	法国	12.03	科威特	15.20	俄罗斯联邦	16.89
俄罗斯联邦	6.83	科威特	11.86	法国	12.79	法国	15.04
卢森堡	6.74	卢森堡	10.66	卡塔尔	12.19	卢森堡	14.20
马来西亚	5.68	阿拉伯联合 酋长国	10.57	卢森堡	11.19	荷兰	13.92
波兰	6.47	孟加拉国	10.85	孟加拉国	15.30	尼日利亚	17.21

据联合国难民署统计，截至 2022 年底，全球有 1.084 亿人因迫害、侵犯人权、战争、暴力或严重扰乱公共秩序的事件而被迫背井离乡。¹⁷ 这包括难民、境内背井离乡者、寻求庇护者和其他需要国际保护的人。截至 2022 年，全球有 3,530 万难民和 540 万寻求庇护者。近年来，国内背井离乡者人数急剧增加，到 2022 年，全球人数将达到 6,250 万人，创历史新高。其中约 52% 的难民来自三个国家即阿拉伯叙利亚共和国（19%）、乌克兰（16%）和阿富汗（16%）。主要难民收容国是土耳其（360 万）、伊朗（340 万）、哥伦比亚（250 万）、德国（210 万）和巴基斯坦（170 万）。

新冠疫情以及由此产生的旅行限制导致过去几年世界各地的移民率略有下降，但目前已回升至疫情前的水平。这种下滑的一个明显迹象是 2020 年航空客运总量较上年下降了 60%。流动性限制给移民带来了问题，并加剧了现有的脆弱性。国家边境关闭导致数千名季节工、临时居民、国际学生、就医移民、海员和其他人无法前往各自的目的地。

17 <https://www.unhcr.org/about-unhcr/who-we-are/figures-glance>.

图表 5：2012-2022 年世界因冲突与灾害被迫流离失所者（百万）



此外，在父母或祖先的移居地出生和长大的移民的子女可能不会与其原籍地保持任何积极的联系。虽然他们是这些国家的少数民族散居侨民的组成部分，但他们本身并不被视为移民，而其居住国的大多数主导群体却认为他们是移民。因此，移民数字主要计算第一代移民，而散居侨民社区则是多代移民，还包括与下一代移民相关的议题。所有混血儿 (mixed ancestry) 和混合人群 (hybridized people) 都可能根据感知到的利益而倾向于一个或另一个方向，并可能造成身份和归属感危机。公民身份、同化程度、政治倾向、长相、语言能力、教育水平、经济地位、融入程度和其他因素在一个人的社交网络和自我认知中发挥着决定性作用。

上述数字和解释都未能全面、准确地描绘当代全球移民的情景。迁移的人群是一个正在世界范围内快速变化的事实，所有的数字和图表都已经过时，并且不能描绘现实情况。这里引用的所有数据都将被更新的数据所取代，建议读者访问引用来源以获取全球移民的最新数据和趋势。这使得对移民和散居侨民社区的研究极具挑战性，同时也令人兴奋，因为移民数量不断变化，所有趋势都在不断变化。找到移民社区的宗教信仰仍然更难。西方国家的移民教会数量是一个快速变化的现实，但仍然受到东道国基督徒的关注，并且在基督教数据库中通常被低估。¹⁸ 由于

18 托德·约翰逊和吉娜·祖洛编辑。世界基督教百科全书，第三版（爱丁堡：爱丁堡大学出版社，2020 年）和世界基督教数据库（莱顿：布里尔，2023 年）。<https://worldchristiandatabase.org/>。

大多数移民教会都是在家里非正式开始的，或者使用租用的设施用外语进行礼拜，与他们的祖籍地有着密切的联系，因此很难准确评估全球新移民教会的扩散情况。

圣经、散居诠释学和作为散居者的基督教

尽管移民、难民、背井离乡或跨国等当代术语并未出现在圣经中，但背井离乡的概念却遍布整本圣经。现代民族国家、地缘政治边界、护照、签证等概念是我们这个地球上最近出现的发明，不应被误认为在圣经叙述中不存在或与救赎历史无关。当代读者往往忽视了圣经中提到的许多地方的地理细节，而有些地方的名称也发生了变化，使我们远离了它们。今天，大多数读者都远离圣经文本的原始地点和时间背景，我们可以声称所有圣经接触的核心都是离散的。

另一方面，散居侨民是一个圣经词，也是救赎历史中的一个关键主题。它出现在旧约的希腊语译本中，并且在新约中也多次出现该术语。这是一个农业术语，用于描述农民在地上播种，通常指巴比伦流放期间犹太人的分散。《七十士译本》中的“离散”一词在英文圣经中被翻译为“移除”“驱逐”“分散”“放逐”“流放”“驱散”“被遗弃”“保留”“余民”，甚至“惊恐”。在新约中，散居一词在约翰福音 7:35、雅各书 1:1、彼得前书 1:1 中作为名词出现，在使徒行传 8:1、4 和使徒行传 11:19 中作为动词出现。

几乎所有的圣经著作都是流散性的，这意味着它们是由移民及其后代写的、给移民及其后代的、为移民及其后代写的也是关于移民及其后代的。它们最初是在某种形式背井离乡的背景下创作、编辑、发展、保存、分发、解释、翻译和阅读的。它的作者、原始读者和传播者都是作为少数民族生活在异国他乡的移民或其后代。大多数主要人物、叙述、情节和背景都是由不同类型的背井离乡塑造的。将希伯来旧约圣经翻译成希腊语的需要是在埃及亚历山大的犹太散居侨民中产生的，而不是在当时犹太教中心耶路撒冷。这是因为第二代和第三代后裔失去了希伯来语语言能力，并在帝国的希腊化环境中成为希腊语的主导者。全部新约都是用通用希腊语写成的，这是希腊化人民的通用语言，对耶稣和他的门徒来说是陌生的。犹太人的分散、希腊化文化和罗马帝国在最初几个世纪的基督教传播中发挥了战略作用。当代对《圣经》的阅读和解释与其最初的读者和背景相去甚远。因此，有人可能会说，散居是《圣经》的元叙事，因为它包括在不同条件下从一

个地方到另一个地方的各种迁徙。背井离乡这一首要主题引起了那些背井离乡、在异国他乡寻找家园的人的普遍共鸣，也是圣经叙事的基本要素。难怪如今世界各地的移民都特别被它的特色和信息所吸引。

圣经以第一对夫妇被逐出伊甸园（创 3:23）和该隐的流浪（创 4:12-16）开始。然后我们读到诺亚方舟逃离洪水的故事（创世记 6-9）以及巴别塔后人们大规模分散到全地（创世记 11:8-9）。然后，它的特点是亚伯兰受呼召离开他的本族和父家（创世记 12:1-3），并终生在巴勒斯坦和埃及领土上漂泊。此外，土地纠纷导致他的侄子罗得走向另一个方向（创世记 13:5-12）。亚伯拉罕派他的仆人回故乡从家族中为他的儿子以撒寻找妻子（创世记 24 章）。一场关于家庭继承权的冲突导致雅各逃到他的故乡，在那里他娶了表妹（创世记 27 章），后来又逃离他的岳父回到迦南（创世记 31 章）。约瑟被他的兄弟卖给米甸商人为奴，他们将他带到埃及（创 37：23-28）。他在当时世界上最先进的文明中担任了最重要的公职（创世记 41:41-45）。后来，当巴勒斯坦爆发饥荒时，雅各的儿子们来到埃及寻找粮食（创 42:1-2），全家搬到了一个新的国家，最终却又被带回迦南与他的祖先一起埋葬（创 49:29-33）。圣经第一本书《创世记》中的所有内容都可以称为迁徙，《创世记》是真正的原型，以各种形式的迁徙为特色，无论是惩罚性的还是救赎性的。¹⁹

圣经第二本书《出埃及记》的一个基本主题是一场巨大的迁移，以及使新民族摆脱埃及的奴役，进入流奶与蜜的应许之地。它涵盖了在黑暗掩护下的大规模逃亡、穿越沙漠、被敌人袭击、穿越红海、沿途超自然的供应和保护、看到上帝以火柱和云柱走在他们前面、接受十诫、在新的土地上生活等等——所有这些都是多种形式的背井离乡背景下进行的。接下来的以色列历史包括服从和反叛的循环（约书亚记和士师记），导致被迫迁徙到亚述（列王记下 17:5-23）和流亡到巴比伦（列王记下 25），以及神的干预带来了被掳归回（以斯拉记和尼希米记）。先知耶利米告诉以色列人要寻求所在国的福祉，并照顾他们中间的外邦人（耶 29:4-9）。《以斯帖记》讲述了犹太人生活在波斯帝国的故事，而《但以理书》则深入了解了犹太人生活在异国他乡的经历以及他们为维护自己的身份所做的努

19 安德鲁·沃尔斯 (Andrew Walls), “基督教历史中的散居侨民因素”, 《非洲思想杂志》5.2(2002), 页 3-11。也在《全球散居侨民和使命》中编辑。Chandler Im 和 Amos Yong (牛津: Regnum Press, 2014 年), 页 19-37。

力。约拿被呼召去宣讲反对尼尼微（现代伊拉克之摩苏尔）的邪恶，但他却走向他施（现代西班牙）的相反方向，结果又被重新引导回到上帝对他一生的使命。先知书阐述了流放背后的原因，并为世界提供了恢复、和解及拯救的希望。

旧约中的所有主要人物，如亚当、挪亚、亚伯拉罕、撒拉、夏甲、以撒、利百加、雅各、约瑟、摩西、约书亚、路得、大卫、耶利米、但以理、以西结、以斯帖、尼希米、以斯拉、约拿及其他人都是在某种背井离乡的背景下呈现的。圣经学者认为，摩西五经的大部分内容是由摩西写的，他是被埃及王室养大的第四代希伯来人，在埃及长大和受训，与自己的身份作斗争，并与米甸一位外邦祭司的女儿结婚。他一生的大部分时间都在西奈旷野漂流，因此有独特的资格站在法老面前，带领上帝选民摆脱埃及奴役之苦，到达应许之地。以色列的历史——国家的形成、成为万民之光的呼召、分裂、最终被迫流亡巴比伦以及回归——都是在地缘文化运动的背景下构建的。

耶稣是一个不断迁移的人。他的道成肉身就是自愿从天上转移到地上。他出生时，当他的生命处于危险之中时，他被父母带到埃及，同时代的婴儿都被邪恶的希律王杀害。他在地上的生活和事工中不断地奔波，以至于有人说：“人子没有可以枕头的地方。”（太 8:20）。教会的诞生、《使徒行传》和新约书信都以不同的背井离乡之人处境为背景。整本圣经都需要在流动性和多种地理细节的背景下来理解，以揭示早期基督教形成过程中的离散因素。背井离乡的大主题是圣经叙述中固有的，因为它都是关于远离家乡、寻找归属感、建立信仰社区以及与上帝一起在世上践行使命的。

最早的新约福音记载“门徒出去，到处宣传福音”（可 16:20a）。门徒都纷纷行动起来。圣灵赐下能力，他们奉命“在耶路撒冷、犹太全地和撒玛利亚，直到地极”作见证（徒 1:8）。在耶路撒冷教会诞生之际，犹太人的逾越节聚集了来自许多散居地区的犹太人和皈依犹太教的人，例如帕提亚、玛代人和以拦人、美索不达米亚、犹太和加帕多加、本都、亚细亚、弗吕加和旁非利亚的居民、埃及以及靠近古利奈、罗马、克里特岛和阿拉伯的利比亚部分地区（徒 2:9-11）。他们回国后，在家乡和城市建立了信仰团体。然而，由于迫害日益严重，门徒们留在了耶路撒冷，这反过来又导致“除了使徒以外，门徒都分散在犹太和撒玛利亚各处”。（徒 8:1）。后来，所有“那些分散的人往各处去传道”（徒 8:4），迫害也促进了福音的传播（徒 11:19）。基督教的扩张是沿着分散在地中海沿岸和罗马帝国

的犹太人的轮廓进行的。整部《使徒行传》充满了地理细节以及散居侨民在基督教传播中所发挥的重要作用。

保罗的大部分书信都来自他的旅行。他是散居侨民的产物——出生于西里西亚（土耳其东南部古国）大数的犹太人，他是罗马公民，在耶路撒冷接受一位著名犹太学者的教育。在前往大马士革的路上遇到了耶稣，并在叙利亚安提阿的一间教会服侍，这间教会派遣他踏上宣教之旅，最终在罗马为信仰而死。保罗面向不同的受众（犹太人和外邦人）、文化适应、跨多样性的团结、超越世俗界限的身份感和归属感的隐喻性参考等都是保罗神学的核心。像巴拿巴、提摩太、马可、路加、亚居拉、百基拉、西拉、腓比、大比大、吕底亚等人的例子都在背井离乡的范围之内。彼得的书信是写给小亚细亚北部散居国外的会众的（彼前 1:3），它特别谈到了因罗马帝国统治和迫害而产生的苦难和希望问题。雅各书是写给“分散在各国”的犹太人的（雅 1:1）。它强调真正的信仰应该伴随着善行，在贫困、迫害和帝国压迫的极端边缘化的背景下尤其重要。甚至《启示录》的最后一本书也是在其作者约翰被流放到罗马流放地拔摩岛期间写成的。它的信息鼓励信徒抵制皇帝崇拜的要求，甚至至死不渝地站立，因为他们知道，当基督再来时，他们将得到平反，邪恶的人将被毁灭，上帝的子民从各地将进入荣耀和祝福的永恒（启 7:9）。天国公民的概念表明，我们在此生并非真正回家，而是拥有超越地球边界的身份和忠诚（腓 3:20，得前 2:11）。象征性旅程的主题强调了此生与上帝永恒统治的天堂家园的最终盼望之间的张力。

散居海外的视角对于理解圣经和其中交织的宣教主旨至关重要。所有诠释学任务都需要一定的距离来阅读和理解任何给定的圣经文本，而流散的环境自然提供了这样的空间。背井离乡的人们更加了解自己在异国他乡的处境和疏离感。他们与身份作斗争，不完全属于他们的第二故乡，但又深深地向往他们身后的世界，这使他们成为从事诠释任务的理想人选。流散的背井离乡使得分散的人们能够以某种独特的方式接触圣经，并且他们特别被圣经所吸引，因为它的页面充满了各种移民叙事。他们的生活经历与圣经人物、故事和困境产生共鸣。他们看到了上帝对外邦人和边缘化散居侨民的心意，并在上帝对他子民的指示中找到安慰，指示他的子民照顾他们中的外邦人，因为他们自己也曾是移民（利 19:34，申 10:19）。

散居诠释学是一种跨学科的方法，从移民社区独特的经历和观点的角度来理解圣经叙事，这些经历和观点是由移民、背井离乡和文化混杂的历史塑造的。它试图通过他们的生活现实来解释圣经，这些现实包括社会、文化、经济、政治、文学、哲学和宗教背景，这些背景与他们在目的地所发现的主导背景不同。它从不同的学科视角、多种地理优势和文化背景中汲取灵感，开发新的工具和方法来解释圣经文本，其中散居侨民社区发现了对各种背井离乡的许多不同的描述，并发现自己处于这些叙述中。它通过带来新的活力来加深我们对圣经和散居侨民社区复杂多样的经历的理解，从而扩展了我们静态的诠释学任务。

对于大多数读者来说，圣经各卷书的写作位置在圣经研究中并不那么明显，因为它主要关注的是文本、语言、作者身份、真实性、写作日期、信息和书籍的神学。最近的一些尝试详细介绍了其原始文本、作者和读者的时间顺序、考古学、社会学、地理和文化背景，极大地丰富了我们对其使命主旨的理解。散居诠释学主张采用八维的方式来阅读和解释圣经，即：i) 从地理角度阅读圣经，ii) 多学科阅读圣经，iii) 共同阅读圣经，iv) 代际阅读圣经，v) 跨种族阅读圣经，vi) 以混合方式阅读圣经，vii) 以多种语言阅读圣经，以及 viii) 在全球范围内阅读圣经。所有这些阅读策略都需要某种基本的位移概念作为其优势，并将边缘性、多样性、相互性和使命感注入到圣经叙事中。

基督教信仰的核心是离散的。它意味着要去不同的地方，这意味着信仰的中心总是从一个地方转移到另一个地方。人口流动对基督教有着至关重要的影响，因为移民和散居侨民社区塑造并重塑了基督教在历史上的成长和传播的轮廓。基督教信仰之所以能移动，是因为基督教本质上是一种宣教性信仰。“本土化原则”使基督教信仰具有无限的可翻译性，而“朝圣者原则”则使其不可避免地具有可移植性。基督教的使命同时使其特殊性普遍化，又使其普遍性特殊化。基督教是一种深刻而广泛的信仰，具有内在的活力，不受任何特定地点、文化或民族的束缚。它深入到每一种文化中去救赎它（道成肉身）并到达地极（使命）。无论边界多么强大和僵化，它总是会突破它的边界，因为它试图包容一切。自诞生以来，它不断地跨越文化和地理边界传播，不同地方的许多不同的人都是基督教信仰的主要代表。基督教不能被任何特定的地域所局限，也不能被任何民族所驯服，因为它的本质就是要挣脱我们赋予它的束缚。基督教是一种不断传扬福音的信仰，过去将来始终如此。

迁移中的人群和基督教使命

上帝对人类历史和人类分散拥有主权。使徒保罗在第二次宣教旅程期间在雅典的亚略巴古演讲中明确指出：“他从一本造出万族的人，住在全地上，并且预先定准他们的年限和所住的疆界，要叫他们寻求神，或者可以揣摩而得，其实他离我们各人不远；我们生活、动作、存留，都在乎他。就如你们作诗的，有人说：‘我们也是他所生的。’”（徒 17:26-28）

事实上，上帝创造了国家（创 25:23；诗 86:9-10），上帝为语言和文化做出了规定（创 11:1、6、7、9），并且他决定了我们居住的空间（地方）和时间（徒 17:26）。所有这些都服务于宣教目的，为上帝带来荣耀，造就人类，拯救丧失的人。这种背井离乡使人们对他人产生好奇，质疑他们继承的信仰体系，在新的环境中被边缘化，并寻求超越土地诸神的奉献精神 and 超越领土神明的普遍救世主。人类的分散是在上帝对人类历史的救赎计划之内。从所有信徒皆祭司教义的角度来看，散居海外是上帝对世界性宣教计划的实现，可以称为“所有信徒的使命”。每个国家都依赖散居侨民（短期、长期或获得公民身份的人）的存在、参与和权力（无论好坏）。所有宣教士都是移民，因为他们必须跨越国家或文化的界限。同样，所有基督教移民都可以被视为潜在的宣教士，因为他们履行跨文化传播福音的宣教职能。

自创世以来，移民背井离乡和散居侨民社区一直是上帝通过耶稣基督实现其救赎目的不可或缺的手段。基督教信仰扩展的历史——过去、现在和未来——如果不考虑到上帝的主权、对国家的统治、人类的事务以及他的子民在世界各地的流动的现实，就无法理解。因此，散居侨民是上帝在其主权统治下颁布和祝福的宣教手段（创 1:28、9:1、12:3、28:14），以促进他的国度的扩张和大使命的实现（太 24:14、28:18-20）。人类移民在基督教的传播和使基督教成为世界上最大的宗教方面发挥着至关重要的作用，其作用比所有官方宣教活动或帝国项目都重要。²⁰

20 Jchu Hanciles, 《移民与全球基督教的形成》(Grand Rapids: Eerdmans, 2023) 和 Samuel Escobar, 《新的全球使命：从各地到各人的福音》(Downers Grove: IVP, 2003)。

散居侨民一词广泛用于描述所有居住在故乡以外地方的人。另一个相关的希腊词是 Ecclesia，意思是“聚集”，通常被翻译为“教会”。神使人分散，分散的人又聚集，聚集的人又为了神在世上的使命而分散。人的分散和聚集是两个对应、相互关联和相辅相成的原型，以理解神在二十一世纪背景下的世界使命：在这个背景下，使命的持续传递、资源的获取和影响力可以从世界任何地方产生，并导向世界其他任何地方。由于我们生活在基督教历史上前所未有的时代，世界上每个国家（每个地缘政治实体，不一定是每个民族）都有基督徒，福音已经真正到达了地极，并且正在从世界各地反向回归，从而在全球范围内获得新势能。全球教会文化和人口构成的彻底逆转正在呈现基督教的新面貌，并形成新的合作联盟，这将加速 21 世纪的全球宣教。

散居国外的因素迫使我们把基督教视为一种普遍信仰，其内部具有巨大的多样性，并且相互之间具有健康的相互关系。它加速了福音的推进，宣教工作因散居侨民而获得了新的动力。它使边缘地区成为基督教的新中心，同时保持各地的地方性（本土性）。它传授了一种以圣灵论为力量的全球宣教学，同时释放世界各地每个基督徒的宣教潜力，以加速上帝在世界上的宣教使命。基督教宣教不再是从西方到各国，而是从列国到万邦。它允许基督教有多个中心，宣教士流动发生在许多不同的方向；它是真正的多中心、全方位的。到处都有宣教地、宣教队伍。由于人类流动性的增加而导致全球电信和媒体的激增，正在迎来一个超级连接和超级移动的新时代。气候变化和全球化问题不断侵蚀我们的地缘政治敏感性，并培育全球超国家意识。宣教活动不再受到财政资源、高级培训、派遣结构或教会隶属关系的限制。任何地方的任何人都可以通过虚拟方式随时随地在世界其他地方和任何地方作为自给自足的宣教士移民和工作，为耶稣作见证。计算、互联网、人工智能、社交媒体、自动化等新技术的发展，甚至为元宇宙宣教行动带来了可能。

散居宣教 Diaspora missions

散居海外宣教领域旨在探索世界各地散居人群的基督教宣教面临的挑战和机遇，考虑到他们独特的文化、社会和宗教背景。散居宣教是通过服务散居侨民并通过散居侨民来践行大使命的方式方法。散聚宣教学作为宣教学的一个分

支出现于 20 世纪 90 年代，最初侧重于了解和参与西方的散居侨民社区。它被描述为“移民研究和宣教研究的结合产生了实用的散聚宣教学——一种新的宣教策略”。散居宣教是为各国服务的一种恩赐的、战略性的方式。²¹ 它认为激励和动员移民社区中的基督教信徒通过跨国联系向东道国及祖国的亲属传福音是一个战略机遇。

散居宣教需要在四个方面区别于传统宣教，即视角、范式、事工模式和事工风格。虽然传统的宣教是按地理定义的（带来外国与本地、城市与农村的对照），但散居宣教是非空间的，因为未听闻福音的人不能再仅仅在地理上定义，而且他们不受任何国界或纬度的限制。它挑战了许多既定的任务策略，例如 10/40 窗口和地缘政治的指定。传统的宣教学集中于旧约的“来”范式（外邦人信主）和新约的“去”范式（大使命），而散聚宣教学则相反，侧重于二十一世纪的新现实：人们被视为移动的目标而宣教则是与目标受众一起移动的使命。在传统的宣教中，事工模式是派遣宣教士并提供财政支持，而散居宣教则认识到一种在我们家门口的人群中间并与他们一起践行宣教的新方式。

散居侨民使命拥抱当代人群迁移日益增长的现实，这带来了一个相互联系的世界，以及各国不可避免地形成多样化和多元文化的社区。因此，主要以差派宣教士到国外为中心的传统宣教方法也需要有效地与世界各地的散居侨民进行接触。以前的宣教派遣国现在已经成为宣教地区，一些来自以前宣教地区的移民正在积极接触移民同胞和东道国人民。世界现在就在我们身边，所有基督徒都需要意识到这一现实，并做好准备去接触世界各地的所有人。散居宣教需要同时将基督教信息和实践融入多个地点的多个特定社会文化和宗教背景。它要求普世教会的全体成员在日常都要向所有人作出属灵恩赐的基督徒见证。它强调东道国基督徒作为散居侨民社区和当地教会之间的桥梁搭建者的作用，通过充当倡导者、调解者和翻译者来促进对话并提供帮助，以更好地融入社会，同时通过关系进行转变。

21 Enoch Wan,《散居侨民宣教学：理论、方法论与实践》，第二版。（波特兰：散居侨民研究所，2014 年）。

表 2：传统宣教与散居宣教²²

区域	传统的	侨民
看法	• 地理划分： 外国与本地、城市与农村 • 地缘政治边界： 一个国家/民族到另一个国家/民族 • 学科划分： 宣教神学、宣教策略	• 非空间 • 无边界、无需担心边界、跨国和全球 • 新方法： 综合和跨学科
范例	• OT： 宣教=外邦皈依者（即将到来） • NT： 宣教=大使命（即将到来） • 现代宣教： E-1、E-2、E-3或M-1、M-2、M-3等。	• 21世纪的新现实观察并遵循上帝在空间和精神上感动人们的方式。 • 移动目标并随目标一起移动
事工模式	• 旧约： 呼召外邦人归向耶和華（即将到来） • 新约： 福音书中耶稣和使徒行传中圣灵差遣的门徒（即将到来） • 现代宣教： -派遣宣教士和金钱-宣教实体的充足性	• 开展基督教宣教的新方式：“家门口的宣教” • 无国界事工 • 为王国建立网络和伙伴关系 • 无国界教会、流动教会、虚拟教会等。
事工风格	• 文化语言障碍 • “人民群体”身份 • 传福音规模： 达到与未达到 • 竞争精神和自给自足	• 没有忧虑的障碍 • 移动、流动和连字符的身份 • 没有未接触到的人员 • 伙伴关系、网络和协同作用

此外，散居宣教经常鼓励多语言事工，因为大多数移民保留其母语。由于所有的属灵问题通常都是用心灵语言来感知的，因此学习外语、教授东道国的主导语言以及以多种语言提供小组和教会服侍变得至关重要。散居宣教机构还承认、重视并利用散居侨民社区的跨国联系，通过与他们祖国家庭和教会建立伙伴关系来产生国度影响。此外，散居宣教还涉及一种整体方法，除了分享福音之外，还通过提供社会服务、语言课程、工作援助和社区支持，解决异国他乡的散居侨民社区的属灵、社会和实际需求，特别是那些在严峻情况下背井离乡的人。

22 改编自《为聚而散：拥抱散居侨民的全球趋势》，页 22。

总体而言，散居宣教拥抱多样性，并制定创新策略来接触和门训来自不同文化背景的人群，促进各地充满活力和包容性的全球基督教社区的发展。散居侨民社区的跨国性质，其国家之间的关系、资源和影响力超越了地缘政治的宣教概念。它解决了人们在异国他乡生活时的身份、归属感、社会凝聚力和跨文化能力等问题，同时随着时间的推移和几代人的努力逐渐融入东道国的现实，并维持（对某些人来说）与祖国的联系。它涵盖了基督教的全球多方位观点，宣教从列国到万邦。

散居宣教传统上分为三个范式：首先，对散居宣教，其重点是向世界上目前生活在基督徒中间或附近的未得之民宣教，以及接收国的会众如何通过以下方式在其门口实践宣教：无需出国就能接触到附近的新移民。背井离乡和移居异国的人们对福音持开放态度，并且没有任何社会文化障碍或阻碍来改变信仰。他们将自己继承的信仰与其他人的信仰进行比较和对比，在搬到新的地方后，尤其是那些来自基督教为少数信仰或基督徒受到迫害的地区的人，更加接近福音见证。转型期的人们更容易接受福音，并且需要基督徒的热情好客和慈善帮助。

其次，通过散居宣教，散居侨民基督徒向他们在移居地的亲戚以及来自世界其他地方的其他移民传播福音。这些移民充当跨文化宣教士，就像所有宣教士都是移民一样。正是基督徒的身体迁移导致福音跨文化传播给新地方的新人。此外，基督徒是最大的宗教散居侨民，他们比其他人更愿意去“地极”，因为他们知道无论去哪里都会找到基督徒。“如果你是基督徒，你就会去旅行，如果你去旅行，你就会成为一名基督徒”，这句话可能有一定道理。

第三，散居侨民之外的宣教，其中散居侨民基督徒参与接触东道国的成员，对回到家乡的人群产生宣教影响，或跨地域和跨文化向其他民族宣教。散居侨民是跨文化的桥梁，在多个世界中拥有不可思议的能力和经历，他们需要被动员起来作为自给自足的宣教士，以对他们的直接物质环境以及广泛的关系网络产生福音影响。他们成为天生的翻译家，总是向另一个世界解释一个世界，因此他们变得像自己观点和信仰的传播者。由于移民背井离乡从根本上来说是一种神学化的经历，因此他们试图回答有关生命、目的和终极性的更深层次的问题。他们的属灵活力和洞察力是接待会众的巨大资产，他们非常积极地建立新的信仰社区。

散聚宣教学通常被认为是并且已经成为宣教学研究中的一个超级专业子领域，重点关注移民或移民如何必须返回自己的祖国并在那里践行宣教。通过优

先考虑散居侨民群体，它忽视了东道国的其他民族，并且没有提供更全面的使命观。它使东道国基督徒无法通过散居侨民的视角认识到自己信仰的根源。将散聚宣教学分为上述三个子类别的还原论和方法论倾向是有帮助的，但也非常有限。其他宣教学家扩展了范式，将其他维度纳入其中，例如“由散居宣教”、“与散居侨民一起宣教”和“囊括进散居宣教”的理念。

散居宣教不仅仅是为占世界人口 4% 的国际移民提供服务，也不仅仅是宣教研究的最新时尚。由于我们所有人都是移民，而不是我们称之为家乡的本地人，因此我们必须将基督教信仰视为离散的。我们必须提醒自己，基督教不是西方宗教，它是由移民或宣教士带到世界各地的。耶稣是西亚人，是生活在罗马占领下的第一世纪的巴勒斯坦犹太人。耶稣最后嘱咐他的追随者要走到地极、圣灵的能力、早期信徒的全人奉献以及强烈的社区意识，带来了信仰在世界范围内非凡而超自然的传播。作为最全球化、最分散的信仰，基督教正在获得新的动力，将神的国度引入世界。基督教信仰总是在移动，因为我们的神总是在移动。

为动荡世界而设的神学：行动中的上帝 (Motus Dei)

圣经中的上帝是一位宣教的上帝，因为上帝总是在行动。上帝在行动，因为上帝是活人。上帝不能被限制在空间或时间中，但却拥有空间和时间领域的主权。无所不在、不变性和冷漠的神圣属性不应该引导我们将上帝视为僵化的、静止的、不动的、静止的或久坐的。在仔细研究了《使徒行传》中第一位基督教殉道者司提反的讲道中以色列的历史后，约翰·斯托特得出结论：“旧约中的神是永生的神，是一位移动中、前进中的神”。他总是召唤他的人民去进行新的冒险，并且总是陪伴和指导他们。²³

基督教的上帝、三位一体、创造、人性、堕落、救赎、道成肉身、教会、宣教、圣灵和末日等教义必须以动态的方式来理解。²⁴ 圣经中的上帝是一位移动的存在，耶稣是一位普世的救世主，而不是一个领土神或人类想象中虚构的神话人物。永生上帝的灵正在各处工作并运行，使一切都变成新的。上帝的使命是到

23 约翰·斯托特，《使徒行传》(Downers Grove: IVP 学术版, 1994 年), 页 132。

24 Sam George, “行动的神 (Motus Dei)”, 《亚洲散居侨民反思：神学和事工地图》, 《亚洲散居侨民基督教系列》第 3 卷, (明尼苏达州明尼阿波利斯: Fortress Press, 2022 年)。

达地极，跨越世界各地的文化、地理和民族。迁移中的人群将神圣存在视为移动中的上帝。所有静态的神的概念都是偶像崇拜。偶像神和女神具有领地意识和压迫性，使得它们的信徒被束缚在他们的所在地。它们没有生命、一动不动、没有情感，这会让它们的信徒毫无生气，换句话说，就是死了。“它们有脚，但不能行走，需要被抬着从一个地方到另一个地方。它们有眼睛却看不见；有耳朵但听不到。（耶 10:5，诗 115:5-6）。偶像和领地神灵都被束缚在一个地理区域内，并将他们的信徒束缚在一个特定的地方。偶像崇拜社会的孤立本质源于其地方主义，这反过来又使他们的宗教不易传播和宣教。狭隘倾向限制了邪恶和邪灵的领土统治，因为它们不像圣经中的上帝那样无所不在或无所不知，而且它们仅限于某些地理区域。祖先崇拜和对守护神调解的信仰也表现出一定程度的领土限制和种族排他性，同时仍然受到其特殊性的限制。这些神、灵魂和祖先居住在特定的领土或物体中，并保护居住在附近的人们。他们的力量不会延伸到这些地区之外，当人们前往遥远的地方时，他们就不再受到神的保护，并有望改变对新地区更强大的神的效忠并侍奉他。与部落神灵相反，耶和華宣称自己不是领土之神，而是宇宙之神。²⁵

神在自己之内和之外运行。三位一体的命名法是共同内住、共同内在和相互渗透，这使得每个位格的个性得以保持，同时每个位格都分享另外两个位格的生命。²⁶ 上帝之所以移动，是因为上帝是三位一体的，一神论和三神论的观念都会使神格静止不动，而多神论的上帝观念则使它们具有领土性。三位一体关系和互渗互存之舞的概念化需要动态的想象力，因为它不能仅仅作为静态来理解。三位一体为理解人类人格和人际关系提供了本体论基础。三位一体的关系允许神的位格彼此接近并一起进入创造的秩序和整个宇宙。这种三位一体的上帝模型对神学、人类学有很多影响，而人类这种内在的社会性需要流动性，没有流动性，生物就不能完全活着或社会化。人类联系的另一种重要方式是通过语言和与其他人类的交流，这与迁移的理念密切相关。迁移这个词的词源很有启发性，它与通勤、公社、交流和其他词相关。“人类就像上帝一样，有能力走出自我，通过交流机构进入个人关系。”²⁷ 通讯工具的创新和贸易的历史与人类迁徙有着共生关系。

25 Paul Hiebert, 《转变世界观》(大急流城: 贝克学术界, 2008 年), 页 117。

26 阿利斯特·麦格拉思, 《基督教神学》(波士顿: Wiley Blackwell, 2011), 页 325。

27 Kevin Vanhoozer, “人类: 个体和社会”, 《剑桥基督教教义指南》, 页 177。

当圣殿的物质性在以色列人的生活中变得更加占主导地位时——其结果是许多肤浅、仪式主义和腐败占据了主导地位——上帝甚至允许它被敌国完全摧毁，以色列人被流放到异国他乡。会幕更像是一位移动的上帝的原型，而不是耶路撒冷静止的圣殿。以色列人希望将神与至圣所捆绑在一起，并驯服神，让神听从他们的吩咐来服务他们的目的。耶稣显现时，门徒们的反应是“可以搭三座棚”（可 9:5），他们想要搭起帐篷来纪念或建立一座神殿。对他们的神圣纠正只是确认了耶稣的儿子身份，并呼召门徒服从他。同样，耶稣解决了撒玛利亚妇人所面临的困境，即撒玛利亚人的基利心山和犹太人的耶路撒冷之间的真正礼拜地点，他提醒她，礼拜地点既不在这里也不在那里，而是“时候将到，如今就是了，那真正拜父的，要用心灵和诚实拜他，因为父要这样的人拜他。”（约 4:23）。这个具体地点被认为是无关紧要的，耶稣突破了人类那种驯服上帝的倾向，即想要将无限的灵性束缚在文化和地理的特殊性中。

救赎论不仅可以被视为西方神学著作中常见的无罪释放、赎罪、称义、赎罪和从罪恶和死亡中救赎，而且还可以被视为关系性、宗教性和运动性的术语，例如疏远、异化、排斥的逆转，以及使用诸如接近、和解、净化和恢复等概念思想的污染。一般来说，堕落的影响可以追溯到人类继承的罪孽或腐败。基督徒是流动的人，因为他们摆脱了特定地点的地理、社会文化、财政和政治束缚。二世纪的匿名书信狄奥格尼托斯指出，“基督徒在他们的国家、语言或习俗方面与其他人没有什么不同……他们生活在自己的国家，但只是作为外国居民；他们以公民的身份参与一切事情，以外国人的身份忍受一切事情。因为每一个外国领土都是他们的祖国，每一个祖国都是外国领土。”²⁸

基督徒更有可能超越他们的出生地，因为他们不受任何地点的束缚，并且他们与外国文化和语言的接触带来了将他们的信仰和实践的信条转化为新环境的新努力。相反，印度教被认为是一种地理上被囚禁的宗教，其经文禁止人们穿越大片水域，并在很大程度上受到特定土地和文化的束缚。此外，印度教的饮食限制、对污染的看法、旅行时社会等级的降级、回国后的净化仪式，以及人们对死在异国他乡的恐惧，使人们束缚在自己的出生地。印度教徒应该在靠近家乡的地方生活和死亡，大多数人仍然主要局限于特定的土地和文化。他们的命运是由他

28 参见第 V.5 节。还有克莱顿·N·杰福德 (Clayton N. Jefford)，编辑。致狄奥格尼托斯的书信：简介、文本和评论（纽约：牛津大学出版社，2013 年），页 145。

们的出生地决定的，受到地理和种姓等级的限制。他们摆脱业力宿命论的唯一方法是迁移出这些省级神的领土边界，并改变他们对更加仁慈和普遍的神的效忠。同样，伊斯兰教也是一个根深蒂固的宗教，因为它的朝圣、面对特定地点时发出的祈祷，以及主要通过征服、复制、宗教强加和暴力传播的不可翻译的经文。拉明·桑尼 (Lamin Sanneh) 简洁地将伊斯兰教和基督教并列起来，声称“穆斯林迁徙留下了地理和语言正统的遗产，而基督教五旬节则创造了相反的结果，放弃了神圣领土的观念。”²⁹

最后，必须用迁移的术语来重新思考动荡世界的宣教神学。基督教信仰的核心是散居国外的宣教信仰。如果它仍然受制于一种文化、人群或地理，它就会像其他宗教一样变成一种宗教，并被剥夺其固有的活力。圣经的大部分内容都是在流散背景下写成的，贯穿整本书的一条共同线索是上帝在不同的历史时期取代了选民和国家，以推进上帝在地上的掌管。救赎历史是在移民漂泊的背景下构建的，过去两千年基督教的扩张和转变大多发生在不同的离散背景中。基督教的扩张是沿着人类分散的轨迹发生的，因为它们成为福音从一个群体到另一个群体的复兴和文化传播的渠道，现在它已经到达每一个地缘政治实体，同时成为最全球化、最分散的、以及世界上多样化的信仰。基督教不仅仅是一种宗教，而是一种动态的运动，而这又需要一个行动的上帝——不是一个无法移动的无生命的偶像，而是一个行动的上帝 (Motus Dei)。迁移的基督徒（世界各地的基督徒移民和散居侨民）是当代跨文化宣教士，推动上帝在世界上的工作，就像所有宣教士都可以被视为跨文化移民一样。上帝正在吸引数以百万计的移民及其后代来到远离出生地的国家，并动员和部署数亿人作为他在世界各地的见证人。我们正处于上帝在世界上的使命历史的新时代。

结论

基督教是一种卓越的宣教信仰，因为它是一种为旅行而生的信仰。事实上，信徒的流动性和上帝的行动性使基督教信仰成为一种可以转移和普世性的信仰，

29 Lamin Sanneh, 翻译信息：传教士对文化的影响，第二版。（纽约州 Maryknoll：Orbis，2009年），页 262。

因为它随着时间的推移不断超越各种边界。将上帝视为一个行动的存在，以及上帝因行动而持续进行的工作，是为一个动态世界发展神学和宣教学的有用方法。移民、背井离乡者和散居国外的人处于上帝在当今世界的使命的最前沿。正如基督教早期时代所表明的那样，迁移中的人群是上帝在世界上的事工成长、传播和转变的强大推动者，并将继续塑造基督教在 21 世纪及以后的发展轮廓。●

探寻丰富深邃的伊拉克教会

文 / 思温格

撮要：本文结合作者过去于伊拉克居住服事的实地经验，以及对中东地区教会以及伊拉克东方教会的研究，介绍源远流长的伊拉克教会历史与近况。

关键词：伊拉克教会历史 东方教会 景教 亚述基督徒 涅斯多流派

伊拉克可说是百劫余生的国家，一般人想到伊拉克不外乎是战乱、恐怖份子等负面印象，但许多人不知道的是，伊拉克拥有古老的基督教历史。这个苦难深重的国家，是圣经里“大河”的所在地，位处两河流域、人类文明的摇篮，拥有丰富的历史文化遗产。在萨达姆·海珊 (Saddam Hussein) 执政初期，这里的基督徒人口比例曾高达 10%。本文将介绍伊拉克教会与世界其他教会支派迥然不同的历史脉络。

大河那边的先知脚踪

2021 年 3 月疫情尚未消退之际，天主教教宗圣方济各排除万难拜访伊拉克。他是历史上第一位拜访伊拉克的天主教教宗。教宗的参访在当地造成旋风，伊拉克虽然 95% 以上是穆斯林，全国人民却热烈欢迎教宗的拜访，官方接待是最高规格的待遇，本地各大媒体也是 24 小时全程播报他的行程，包括他主持的弥撒

和讲道都在电视和网络上放送。伊拉克在各方面都给予梵蒂冈参访团极大的尊荣，教宗除了拜访首都巴格达、位于尼尼微平原的摩苏尔、库德族自治区和什叶派圣城纳杰夫之外，也造访了伊拉克南部的吾珥 (Ur)，并在历史遗迹吾珥庙塔 (ziggurat) 前举行跨宗教的和平联祷会。根据考古学家研究，吾珥庙塔为多神崇拜的苏美 (Sumer) 人所建，有四千多年的历史。为什么教宗选在吾珥举行联祷会呢？因为犹太教、基督教和伊斯兰（回教）共同的始祖是信心之父亚伯拉罕，而圣经记载亚伯拉罕出生于迦勒底的吾珥。传统上考古学者认为圣经的吾珥有两个可能的位置，一是位在幼发拉底河（圣经的伯拉大河）上游，即现今的土耳其东南部，二是在幼发拉底河下游，即伊拉克南部，基督徒普遍较接受第二种看法。

一般人提到先知之国 (Land of Prophets)，通常会想到圣地以色列、巴勒斯坦地区。但其实伊拉克人也自豪他们的土地上曾有许多先知的脚踪，诞生了几位先知，因此他们也自称伊拉克是先知之国。而这些先知不仅只有基督徒尊崇，穆斯林和犹太教徒同样也敬奉他们。除了信心之父亚伯拉罕出生于伊拉克南方的吾珥，伊拉克还有以下几位先知的脚踪：

1、先知那鸿的出生地伊勒歌斯 (Al Qosh) 有可能是在伊拉克北部，位于尼尼微平原北边，那里有一个城镇的名字就是 Al Qosh，在那还建有那鸿的墓。这个城镇过去有许多基督徒居住，也有古老的修道院遗迹。

2、先知以西结随着被掳的犹太人流亡到巴比伦，并且葬于巴比伦省（现今伊拉克中部），根据犹太传统先知以西结是葬在伊拉克南部的 Al Kifl，穆斯林和犹太人都把这里视为朝圣地，当然在以色列建国与阿拉伯国家交恶、伊拉克犹太人被迫回归以色列之后，犹太人就无法来这里朝圣了。

3、先知约拿蒙神呼召前往尼尼微（伊拉克北部）宣教，成为第一位到伊拉克宣教的宣教师，相传约拿的墓就在伊拉克的摩苏尔城，当地穆斯林以先知约拿之名为他的陵墓建造了清真寺，不过在 2014 年伊斯兰国 (ISIS) 攻入摩苏尔后陵寝遭到破坏。

4、先知但以理在朝廷任职时大部分年岁都居住在巴比伦省（伊拉克中部），晚年改朝换代后住在波斯的书珊（伊朗西部、邻近伊拉克）。但以理书第十章记载但以理在底格里斯河边看见异象，而底格里斯河在伊拉克境内。难怪但以理 (Daniel) 在伊拉克是最普遍的基督徒名字，几乎每个传统基督徒家庭都有个叫做但以理的男性成员。

有些伊拉克人甚至相信伊甸园是位于伊拉克南部、幼发拉底河和底格里斯河的汇流处。这种看法不无道理，因为创世记第二章记载伊甸园有四条河从那里分流，而其中两条河就是幼发拉底河和底格里斯河。（不过也有人认为伊甸园是在土耳其的东南部）。伊拉克不但有丰富的基督教历史遗产，吾珥所在的纳瑟利亚省更曾有多元的族裔和宗教，过去曾有不少犹太人居住，并且与当地穆斯林和平共存。但在以色列建国之后，伊拉克犹太人开始被迫回归，而萨达姆·海珊执政期间（1979-2003 年）绝大多数犹太人都回归了以色列。

即使身为基督新教（更正教）的信徒，我仍为教宗的拜访感恩和并且敬佩。因为他是冒着风险来拜访的，不单单是染疫的风险，还有恐怖攻击的风险。他把他的拜访视为宣教之旅，而他的来访的确鼓舞了许多伊拉克人，唤醒他们这块土地上曾有的先知记忆。其实很多伊拉克人对他们的历史遗产一无所知。例如我们前往吾珥时，开车的穆斯林司机生长在伊拉克，却从来不知道吾珥是亚伯拉罕的故乡，当我们跟他解释他还很惊讶。盼望更多伊拉克人能发现他们的属灵遗产，不单只是为了发展观光而追溯先知的脚踪，更要紧的是能寻到他们属灵的根，追随信心之父亚伯拉罕的道路，遇见独一真神。

使徒多马和大秦景教

几年前我和先生到伊拉克北部的库尔德族自治区拜访同工朋友，在路边经过一间有圆顶、古色古香的教会。我们都很好奇很想进去看看，无奈教会大铁门是关上的。我们正在迟疑徘徊的时候，教会管理员刚好把铁门打开，我便立刻用阿拉伯语介绍我们这群人，问管理员我们可不可以进去参观。管理员也非常友善，不但让我们进去参观，还给我们导览。我们才知道原来我们参观的是一间东方亚述教会 (Assyrian Church of the East)，也就是俗称的涅斯多流派教会。以前读教会历史时不是很清楚涅斯多流派到底算不算异端，当我们进去教会参观之后，很惊讶地发现，东方亚述教会内部的设计，其实更像新教，而不像天主教或是东正教会！教会里面没有繁杂的壁画、圣徒雕像或圣像，更称不上华丽，只有非常素雅的装饰。相较于天主教会或东正教会，东方亚述教会反而更让我感到亲切。因为这次的偶然地拜访，也引起我对东方亚述教会的好奇。

伊拉克教会历史传统源远流长，可追溯到使徒时代。根据教会传统，最早把福音传到美索不达米亚的是使徒多马和以及其弟子亚岱和玛黎（Addai and Mari），也因此东方亚述教会和加色丁礼天主教会（Chaldean Catholic Church）所使用的东叙利亚礼（East Syriac Rite）被称为“亚岱和玛黎礼仪”（Liturgy of Addai and Mari）。教会传统相信使徒多马也传教至印度，而在印度的确有叙利亚礼仪的教会，包括圣多马教会、叙利亚玛拉巴教会等等。因此这种传统看法应有些根据。我的同工朋友，一位神重用的印度裔主仆曾跟我提过，他的家族是传统基督教背景，属于叙利亚礼仪，而当他在希腊短宣与一位基督教背景的伊拉克难民交谈时，很惊讶地发现他们的教会传统有一致之处。

美索不达米亚的教会在公元 431 年以弗所大公会议因为基督神人二性的争论与拜占庭帝国的教会分裂，因此被称为“东方教会”（Church of the East）（不是东正教会），或是弟兄姐妹比较熟悉的“涅斯多流派”教会。根据 Philip Jenkins 的著作《The Lost History of Christianity》（中文翻译：《失落的基督教世界》），当时双方的神学争论其实除了肇因于语言、语境（希腊文和叙利亚文）的隔阂之外，还有政治因素。当时美索不达米亚的教会夹在两大强权之间：拜占庭帝国与波斯帝国，而波斯帝国为了更好的掌控美索不达米亚而支持涅斯多留派教会。历史似乎总是不断重演，千年以来美索不达米亚这个地区一直都面对世界强权的包夹，处于地缘政治的冲突点，现今的伊拉克也不例外。

《失落的基督教世界》一书对东方教会的历史有不少着墨，建议有兴趣的弟兄姊妹查阅这本书。东方教会在宣教上表现杰出，除了印度之外，许多弟兄姐妹熟悉的，位于西安的“大秦景教流行碑”，所讲的景教就是东方教会。东方教会的教会组织分成多个阶层，教会之首为宗主教。当时东方教会的宗主教座是在塞琉西亚 - 泰西封，神职人员接受神学训练也是在此，位于现今的巴格达南边不远，当时属于波斯萨珊帝国。八世纪伊斯兰哈里发帝国的阿拔斯王朝建立后，东方教会的中心则迁至首都巴格达。所以我们若是说唐代派往中国的景教宣教士是从伊拉克差派的，其实并不算浮夸。

不过东方教会后来经过许多分裂，教派分支复杂。在伊拉克，现今绝大多数的传统基督徒是信奉加色丁礼天主教，约占基督徒人口 80%，而这个分支起源于十六世纪，是当时东方教会的信徒加入罗马天主教，并保持原有礼仪形成的分支。而留在东方教会的信徒组成的教会称之为东方亚述教会，现今约占基督徒人

口 5%。后来东方亚述教会又分裂出一个支派叫东方古代教会（Ancient Church of the East）。东方亚述教会与罗马天主教会之间因为过去分裂、“抢羊”的历史有许多嫌隙。所幸，千年前被大公会议判定为异端的涅斯多流派，后来终于恢复清白。改教家马丁路德在 1539 年所著的《宗教会议及教会论》中主张，涅斯多流派不是异端。一直到了 1994 年东方亚述教会和罗马天主教会签署共同基督论的声明，两个教会终于化解对立，不再视彼此为异端。

此外伊拉克还有属于东方正统教会（Oriental Orthodox Churches, 不是东正教）的叙利亚正教会（Syriac Orthodox Church），承袭安提阿的宗主教，和后来加入天主教的分支叙利亚礼天主教会（Syriac Catholic Church），两者约占伊拉克基督徒人口的 10%。查考伊拉克的基督教历史，看到神的教会不断分裂、纷争，实在令人感慨。一直到今日，即使基督徒人数已经非常稀少了，不到 1%，传统教会和福音派教会之间仍然有抢羊的嫌隙。事实上，在伊拉克主要地区（库尔德族自治区以外的伊拉克联邦），福音派教会无法在政府正式立案的原因是当地的天主教会从中作梗，而非来自穆斯林的逼迫。福音派教会仍然可以社团的形式存在、合法聚会，但因为不是政府正式承认的教会实体，无法证婚或是主持葬礼。求神怜悯保守伊拉克的教会，神的余民。相信神的心意是希望祂的儿女能彼此和睦相处，同工合作。愿未来有一天伊拉克教会能够恢复过去的荣光，如同过去的东方教会“景教”一样，成为差派宣教士的基地。

伊斯兰帝国治下的东方教会

由于神学和政治歧异，美索不达米亚的东方教会从公元五世纪已自成一家，而到了第七、八世纪，伊斯兰帝国崛起，东方教会在哈里发王朝治下，与其他派系的教会更是渐行渐远。

伊斯兰教先知穆罕默德从公元 610 年开始传教并且扩张势力。在他过世后历史虽记载四大哈里发为其继承者，但其实内部权力斗争激烈、政治暗杀与内战不断。公元七世纪，倭马亚家族的穆阿维亚一世建立了倭马亚王朝（古称白衣大食），定都大马士革。倭马亚家族是穆罕默德的堂弟兼女婿阿里（第四大哈里发）的政敌，他们反对阿里的理由之一是反对家族世袭，这个分歧也肇因日后什叶派、逊尼派分裂。但穆阿维亚一世后来却立自己儿子为继承人成为世袭王朝，遭致反感。此

外以王朝贵族为首的阿拉伯统治阶级残暴地统治其领地，导致众多被征服民族的怨恨不断加剧，而逊尼派、什叶派及其他教派争斗日趋激烈，造成政治动荡。值得注意的是，阿里遭反对者暗杀、后来其子侯赛因及追随者被倭马亚王朝血腥屠杀，这两个关键事件都是发生在现今伊拉克境内，显示伊拉克这块土地一直处在宗教教派、政治的冲突中心，而这正是伊拉克教会重要的历史处境之一。

公元八世纪倭马亚王朝被推翻，穆罕默德家族后裔建立了阿拔斯王朝（古称黑衣大食），第二任哈里发曼苏尔建都巴格达。此时的伊斯兰帝国经历一百多年的军事征服与扩张，版图辽阔，全盛时期横跨北非至中亚。此外阿拔斯王朝时期宗教、学术、文化、经济也达巅峰，史称“伊斯兰黄金时代”。当时的王朝首都巴格达、唐朝的长安城和拜占庭帝国的君士坦丁堡并称世界三大城市。九世纪时的哈里发在巴格达建立“智慧宫”（House of Wisdom, “Bayt al-Hikma”）藏书无数、为当时世界最大的公共图书馆，也是翻译与学术中心，此外巴格达还设有许多其他公共图书馆、文风鼎盛。事实上，当时身处巴格达的东方教会基督徒，对伊斯兰黄金时代的学术文化成就有不可磨灭的贡献。母语是古叙利亚语（Syriac）、精通希腊文与阿拉伯文的基督徒学者负责把重要的科学、哲学、医学等著作翻译成阿拉伯文书籍收藏，他们翻译的典籍包括了希腊哲学家亚里士多德和柏拉图的巨著。而这样大量的翻译工作持续了近两百年之久！

在这样的时代背景之下，位处阿拔斯王朝中心的东方教会信徒和穆斯林有最近距离的接触。公元 780-823 年担任东方教会牧首（宗主教）的提摩太一世（又称巴格达的提摩太）有精彩的宗教对话和护教表现。据说他曾与当时的哈里发进行宗教辩论，而提摩太一世撰写的叙利亚语辩论稿存留至今，在近代还翻译成英文。此外，提摩太一世也在宣教上有杰出贡献，他当时差派宣教士远至中亚、西藏与中国，即使当时东方教会是在伊斯兰帝国治下。虽然大秦景教流行碑记载的阿罗本并非提摩太一世差派的宣教士，阿罗本比他足足早了一个世纪，但景教流行碑立碑的年代（公元 781 年）正是提摩太一世担任牧首任内。可惜我们在课堂所学的教会历史都是西方教会视角，完全忽略了古老东方教会的建树。

与一般基督徒刻板印象不同，东方教会在伊斯兰帝国初期，尤其是阿拔斯王朝治下相当兴旺。基督徒和犹太人在伊斯兰帝国治下根据《古兰经》教导是受保护的经书之民（Dhimmi），虽然需要缴税但有一定生活保障、宗教自由，能受到良好教育、有些甚至能在朝廷当官。根据宗教历史学者 Michael Penn 研究，在伊斯

兰统治初期其实并不让非阿拉伯人皈依伊斯兰教，他们那时认为各族信各自的宗教，因此起初并没有强迫基督徒改变信仰的情况。但另一方面，在伊斯兰帝国扩张时不少基督徒在战争中遭穆斯林杀害。而在阿拔斯王朝后期帝国逐渐衰弱、欧洲开始十字军东征，加上蒙古人入侵，使得穆斯林与基督徒之间的对立加深，伊斯兰统治下的基督徒开始遭到怀疑、排挤、仇视，逼迫也增多、加剧。最后阿拔斯王朝在公元 1258 年被蒙古人所灭，旭烈兀在首都巴格达血腥屠城、彻底摧毁智慧宫、大量宝贵书籍被扔入底格里斯河，由于旭烈兀妻子是景教信徒，巴格达屠城时基督徒得以幸免。之后建立的鄂图曼帝国则针对基督徒族群的屠杀行为，最有名的是亚美尼亚种族灭绝 (1915 年)。

总结来说，在伊斯兰帝国治下的东方基督徒处境不能过于简化地一概而论，正面与负面的史实都有，穆斯林和基督徒的关系有其复杂性。过于美化基督徒和穆斯林的关系、只强调两者和谐共存，或过于强调穆斯林对基督徒的迫害、丑化穆斯林，都是偏离历史事实。

笔者曾在网络上看过一段华人制作的伊斯兰简介影片，虽然内容大致不错，但影片呈现伊斯兰世界文化落后的观点，不知是源自傲慢的偏见或缺乏历史考证。笔者对于伊拉克的人文素养、丰富文化遗产有深刻印象。即使智慧宫已不复存在，但许多伊拉克人仍然爱书，每年巴格达举办的书展总是人山人海，而每到周末巴格达的书街更是聚集人潮，男女老少都喜欢来书街逛书店、书摊，此外也有许多艺文活动，包括画展、音乐表演等等，与一般人对伊拉克“只有战乱和恐怖分子”的刻板印象截然不同。愿我们在与其他文化、宗教的人接触时，都能够放下自身的傲慢与偏见去认识他们，相信会有意想不到的收获。

散居四海的亚述基督徒

伊拉克的基督徒人口曾高达 10%，但在 1990 年海珊入侵科威特引发第一次海湾战争之后，许多基督徒开始出走移民。对于海珊政权，伊拉克基督徒褒贬不一。当地有些基督徒跟我们说海珊政权对属于少数族群的基督徒相当保护，他们有聚会和宗教自由，但这是针对那些传统教会组织而言，也就是本文提及的东方亚述教会、加色丁礼天主教会、叙利亚礼天主教会等等，对于后来兴起的新教家庭教会，海珊政权则毫不手软地打压。

2003 年美国入侵伊拉克推翻海珊政权之后，原本就属于多数人口的什叶派开始掌权，因而逊尼派恐怖组织开始攻击什叶派信徒，尤其针对什叶派的朝圣活动发动恐怖攻击。这导致日后的什叶派、逊尼派内战，伊拉克因此成为逊尼派恐怖组织的温床，诸如初期的盖达组织（Al-Qaeda）到后来的伊斯兰国（ISIS）。除了什叶、逊尼两派互相残杀之外，亦有针对基督徒的攻击行为，因此导致更多基督徒出逃。针对基督徒的恐怖攻击在 2010 年达到高峰，那一年盖达组织的分支、伊斯兰国的前身“伊拉克伊斯兰国”（Islamic State of Iraq）在巴格达中心的一间叙利亚礼天主教会“*Our Lady of Salvation*”发动恐怖攻击，当时正在进行主日弥撒因此死伤惨重，伤亡人数至今仍没有统一的数据，但保守估计死亡人数超过 50 人，伤者更多。我们认识一对年轻伊拉克基督徒夫妇，这位妻子的亲人便是在这场恐怖攻击中丧生。我们聚会教会的伊拉克牧师曾跟我们说，过去 20 年伊拉克基督徒虽然不断出走，但移民最高峰就是在 2010 那年，在那场针对天主教会血腥恐攻之后。

值得一提的是，2021 年当天主教教宗方济各拜访伊拉克时，他第一个拜访、讲道的教会就是这间曾遭到恐怖攻击的叙利亚礼天主教会。这个安排非常有意义，能够激励当地的天主教信徒。那时我和先生步行到那家天主教会外面凑热闹，教宗我们没看到，倒是看到满街的人争睹教宗风采，大多数的群众都是穆斯林，这种景象令我们十分惊讶。我们便和一位路人交谈，他跟我们说：“大家都爱教宗！”或许是因为饱经战乱，尤其是什叶派、逊尼派之间以宗教为名义彼此残杀，部分伊拉克人民对他们自己宗教感到幻灭，因此他们对福音的态度比其他穆斯林国家敞开，对基督徒的观感也相当正面。

去年澳洲悉尼的亚述主教 Mar Mari Emmanuel 在讲道时遭到穆斯林移民少年袭击，因为这起攻击事件，网络上掀起了对东方教会（Church of the East）和亚述族群的好奇与讨论。Mari Emmanuel 正是来自伊拉克，原本隶属东方古代教会（Ancient Church of the East），该教派是 1968 年从东方亚述教会分裂出去的。当初东方古代教会从东方亚述教会分裂出去的主因是历法，在 1964 年东方亚述教会牧首决定改用国际通用的公历（Gregorian calendar），而反对者陆续脱离教派组成了东方古代教会，并推选出自己的牧首，沿袭传统使用儒略历（Julian calendar），也就是现今东正教会和东方正统教会所使用的历法。因此东方古代教会和东正教

会以及其他东方正统教会（包括埃及的科普特正统教会、埃塞俄比亚正统教会等等）的节期一样。

东方亚述教会的总部其实蛮长一段时间不在伊拉克境内，而是在美国。19世纪在鄂图曼帝国治下，亚述族群以及亚美尼亚人开始受到严重迫害甚至种族清洗。上世纪初亚述基督徒遭遇迫害和屠杀时流亡到美国，并且在那里建立了社群和信仰中心，之后几经迁移，在两伊战争时总部又搬回芝加哥，一直到2015年才迁回伊拉克的库尔德族自治区。美国的亚述社群保存了东方亚述教会的命脉，近年来东方亚述教会和东方古代教会有许多和解与对话，而他们协商会议举行的地点就是在芝加哥，足见海外亚述基督徒群体的重要性。十几年前我们还没搬到中东之前刚好就住在美国主要的亚述基督徒社群当中。有次我在家门口遇到了亚述基督徒的婚礼庆典，他们的婚礼穿着跟西方人没有两样，但是音乐和舞蹈有浓厚的中东风味。

亚述基督徒是现今主要的散居 / 离散 (Diaspora) 族群之一，大多数人的原乡是伊拉克，也有少部分来自叙利亚、土耳其、伊朗。在伊拉克、叙利亚历经战乱之后，现在亚述海外侨民人口多于祖国。目前最大的亚述基督徒群体是在美国，约有六十万，比祖国伊拉克的亚述基督徒人口还多。此外在瑞典、德国人数也在增长，而在澳洲的亚述社群更是日益茁壮。过去我们在约旦时认识许多逃避伊斯兰国 (ISIS) 逼迫的伊拉克亚述难民，他们很多后来取得澳洲的政治庇护而移民到澳洲。网络上有人讨论现代亚述人身份认同的问题，或许由于中文翻译名词亚述 (Assyrian)、叙利亚 (Syriac or Syrian) 的混淆，以及对东方教会的陌生，许多回答莫衷一是。事实上，他们的身份认同主要是根据信仰的宗派传统和语言。

根据我们在伊拉克认识的本地基督徒说法，如果他们的信仰传统是东方亚述教会或东方古代教会，身份认同是亚述人；信仰传统是加色丁礼天主教 (Chaldean Catholic Church) 的亚述人，会称他们自己为迦勒底人 (Chaldean)。此外有些信奉西叙利亚礼仪 (West Syriac Rite) 教派，例如叙利亚正教会 (Syriac Orthodox Church) 的，身份认同可能会是亚兰人，不过会自称为亚兰人的通常不是伊拉克人，而是来自现今土耳其、叙利亚。而不论是西叙利亚礼仪还是东叙利亚礼仪，所使用的语言都是叙利亚文 (Syriac)，是亚兰语的一个方言分支。令人混淆的是，东方亚述教会的信徒会说他们使用的礼仪语言是亚述文，而加

色丁礼天主教的信徒会说他们使用的礼仪语言是迦勒底文，但其实两者都是叙利亚文 (Syriac)。我们认识的伊拉克基督徒，很多在家里还会使用他们所谓的亚述语 / 迦勒底语，而有些散居海外的移民第二代，不会说阿拉伯语却会说亚述语 / 迦勒底语。

文末分享一个流亡海外的亚述基督徒的真实故事。多年前我们在约旦时，那里本地人的福音派教会陆续有亚述伊拉克难民申请政治庇护通过，全家移居到澳洲。其中有位弟兄令我们印象深刻，记得我们在教会退休会刚认识他时，他沉默寡言、神情落寞，与他交谈也反应冷淡。然而经过两年约旦教会的造就，他改变很大，每次在教会看到他，他都开朗喜乐地与我们寒暄。当他们全家即将移居澳洲时，他在教会讲台分享他的见证。他说：“两年半前当 ISIS 攻陷我的故乡摩苏尔，我逃难到这里，那时我一无所有，离神很远，离真理很远。”他虽然是来自传统的亚述基督徒背景，但其实不认识耶稣。接着他说：“但在这里，在这个教会，我找到了耶稣，找到了真理。我觉得非常富足，我什么都有了！”他感谢这个约旦教会帮助他找到耶稣，甚至也感谢 ISIS。他在台上大声地献上感恩：“感谢赞美神！感谢 ISIS！感谢这段流亡的旅程！”他的见证震撼了聚会的会众。我们听了他的分享都感动落泪。

结语

我们在伊拉克街头常看到沿路许多各样的小贩，有牵着羊群卖羊的，有陈列鸡笼卖活鸡的，还有载水的小货车卖着来自底格里斯河或幼发拉底河的现捞活鱼……看到这些跟我们没什么两样的市井小民，在劫后余生之后，仍坚强地活着并勤奋地工作，他们坚韧的生命力令我动容。基督徒是这里的少数民族，有自己的语言和文化，千年来犹如神的余民，经历了波斯王朝和伊斯兰帝国，不论得时或不得时，他们都持守了自己的宗教信仰与传统。我深刻感受到神对他们的怜悯慈爱，神爱这个大河古国。

“耶和華說：我知道我向你們所懷的意念是賜平安的意念，不是降災禍的意念，要叫你們末後有指望。”（耶利米書 29:11）我深信这个充满先知脚踪和使徒传统的土地，即使经历了这么多的劫难，神会救赎她、赐给她平安，使她末后有指望。●

参考文献

Brock, Sebastian P. 1996. “The ‘Nestorian’ Church: A Lamentable Misnomer.” *Bulletin of the John Rylands Library* 78 (3): 23–35. <https://doi.org/10.7227/BJRL.78.3.3>.

Brock, Sebastian P. 2024. “The Christology of the Church of the East.” *Religions* 15 (4): 457. <https://doi.org/10.3390/rel15040457>.

Edwards, Christian, Paul Devitt, and Xiaofei Xu. 2024. “Sydney Church Stabbing: Attack on Bishop Mar Mari Emmanuel a ‘Terrorist Act,’ Police Say.” *CNN*, April 15, 2024.

<https://us.cnn.com/2024/04/15/australia/sydney-australia-stabbing-wakeley-intl/index.html>.

Hazleton, Lesley. 2009. *After the Prophet: The Epic Story of the Shia-Sunni Split in Islam*. New York: Doubleday.

Jenkins, Philip. 2008. *The Lost History of Christianity: The Thousand-Year Golden Age of the Church in the Middle East, Africa, and Asia—and How It Died*. New York: HarperOne.

O’Mahony, Anthony, and Emma Loosley, eds. 2010. *Eastern Christianity in the Modern Middle East*. London: Routledge.

Shlaim, Avi. 2024. *Three Worlds: Memoirs of an Arab-Jew*. London: Oneworld Publications.

Thompson, Glen L. 2024. “Jingjiao—Not Nestorian.” *ChinaSource Blog*, April 23, 2024.

<https://www.chinasource.org/resource-library/blog-entries/reclaiming-jingjiao-the-true-story-of-christianity-in-ancient-china/>.

Penn, Michael Philip, ed. 2015. *When Christians First Met Muslims: A Sourcebook of the Earliest Syriac Writings on Islam*. Berkeley: University of California Press.

Ratzinger, Joseph. 2000. *The Spirit of the Liturgy*. Translated by John Saward. San Francisco: Ignatius Press.

詹金斯，菲利普。《失落的基督教世界：中东、非洲和亚洲的千年黄金时代，以及它如何消失》译者：李宗翰。香港：恩福出版社，2016年。

本笃十六世。《礼仪的真谛》，译者：李宗翰，台北：圣言出版社，2006年。

侯宣道。《景教流行中国碑颂并序之宣教神学》。香港：华夏人橄榄山福音使团，2018年。

非洲华人基督徒 身份认同与宣教参与

文 / 龚文辉

撮要：本文是一项基于现实的理论研究，目的在于从广度、深度和可持续性三方面，来透视散居华人基督徒在非洲的宣教事工现状，提供近年来的田野调查（2017-2019 年）发现。本文研究的现实数据，来自对 35 位非洲华人基督徒的深入访谈，他们分别散居在南非、埃塞俄比亚、肯尼亚、乌干达和坦桑尼亚等地，在非洲旅居均超过 1 年以上，且成为基督徒的时间至少有 6 个月，并有规律地参加本地教会生活，参与教会服侍，年龄都在 21 周岁以上。受访者们分享了有关参与本地宣教的丰富、多样的信仰经历，宣教事工包含：3 个类别：（1）传讲神的话，（2）心灵关怀，（3）实际行动；6 种方式：关怀探访、实际帮助、学校教育、营商宣教、传福音 / 查经、和建立家庭教会。作者以为非洲华人基督徒在宣教参与中认同了自己的属灵身份与使命责任。

本研究显明，目前非洲的散居民宣教在广度、深度和可持续性方面，都令人堪忧。广度上，需要更多的华人基督徒参与其中，开展更广泛的传福音和门徒训练工作；深度上，尚缺乏信仰扎实与有效问责的操作系统。因此，非洲散居民宣教工作只有在广度和深度上都有所突破，并预备有概念能力的散居领袖成为接棒人，才能有可持续性的发展。

关键词：非洲华人 华人教会与基督徒 身份认同 宣教的参与

营商宣教

绪言

散居是全球化的大趋势，而华人又是世界上最大的散居群体，约 4,600 万人分布在全球各地¹，其中在非洲的就有 200 余万人。“华人在修建道路、高速公路、桥梁、水坝、铁路、医院、学校、办公楼，包罗万象，遍及非洲”²。而“一波主要由华商和他们的亲戚组成的移民潮，即将来临”³。中国政府的一个长期目标就是，向非洲派遣 3 亿中国移民⁴。

散居海外的华人拥有着丰富的资源，包括人员和财力。由于他们之间的业务联系，使得他们可以接触到许多不同的文化。华人移民对经济、政治和文化有着特殊意义⁵，“中国文化在海外得到越来越多的接受，这本身证明了中国进步，也标志着外国人想更多了解中国的新兴需求。”⁶

然而，散居华人群体中的宣教事工却非常薄弱。目前，非洲仅有 35 间华人教会，1,190 名华人基督徒会众⁷。而透过非洲华人教会进行的跨文化宣教事工，几乎没有。2013 年，大多数非洲华人教会的牧者和宣教士（包括我本人在内），都参加了在加纳阿克拉举行的“非洲华人宣教专题研讨大会”。但在讨论会上，没有任何关于散居华人在非洲开展跨文化宣教的报导与信息。

-
- 1 Institute for Cultural Diplomacy. (n.d.). Chinese diaspora. Retrieved from , <http://www.culturaldiplomacy.org/academy/index.php?chinese-diaspora>.
 - 2 Pruitt, P. (2012, para.2). Mainland Chinese on the African continent. hinaSource. Retrieved from <http://www.chinasource.org/resource-library/articles/mainland-chinese-on-the-african-continent>.
 - 3 Institute for Cultural Diplomacy, n.d., “Current Trends and Future Prospects,” “Africa” .
 - 4 Serge, M., & Beuret, M. (2009) China safari: On the trail of Beijing’s expansion in Africa. New York, NY: Nations Books.
 - 5 Institute for Cultural Diplomacy. (n.d.). Chinese diaspora. Retrieved from , <http://www.culturaldiplomacy.org/academy/index.php?chinese-diaspora>.
 - 6 “Popular Spring Festival Abroad,” 2014.
 - 7 Lin. A. (2015). 跨越宣教路：林安国牧师宣教生命与文集（林安国牧师的见证与宣教著作集）. Hong Kong: Gospel Operation International.

1、问题陈述

散聚宣教学是对当下全球散居人口现状的回应⁸，本文正是在散聚宣教学的理论视野中，关注在非洲的散居华人对于本地宣教事工的看法。虽然向普遍意义上的散居民宣教的研究已经有很多，且有些研究也是专注于在华人处境中传福音，但是，有关散居华人基督徒如何参与跨文化宣教事工的研究，却是很少，在非洲的散居华人对于本地宣教事工的看法，更是缺少关注。

2、实际意义

我着手开创的宣教差会——华人散聚事工（CDM）成立于2016年，其使命是“致力于帮助华人教会动员、装备和差派宣教士，在散居华人及其他族群中造就主门徒。”⁹我们寻求与有共同异象的宣教机构、华人教会以及非洲教会合作，在非洲的散居华人群体中开展宣教事工。我的这项研究旨在帮助CDM及其合作伙伴服侍在非洲的散居华人，有针对性地确定和改进门徒训练的方法，以加强华人基督徒在非洲邻舍中的见证影响力。

中国教会期望到2030年至少派出2万名华人宣教士，在万民中践行大使命和造就主门徒¹⁰。这项研究对正在预备差派宣教士到散居民群体中服侍的中国大陆教会、全球华人教会和宣教机构具有重要意义，使他们能够充分利用当前的散居华人资源和机会。

3、受访参与者介绍

1) 参与者

对于定性研究，选择参与者至关重要，他们要能够告知研究者对所研究现象的理解，同样，克雷斯韦尔（Creswell, 2013）指出，要选择那些最能帮助研究人员理解研究问题的参与者¹¹。在本次研究中，选择参与者的标准是，能了解非洲散居华人基督徒参与跨文化宣教的情况，也能明白他们对这种努力的看法。

8 Wan, E. (2011). *Diaspora missiology: Theory, methodology, and practice*. Portland, OR:U.S. Western Seminary.

9 CDM, n.d. ; <https://cdmission.org/>.

10 李圣凤 (S.Li) (2014, June), “2030 宣教中国”, 《大使命双月刊》, 第 110 期, 页 21-24。

11 Creswell, J. W. (2013). *Research design: Qualitative, quantitative, and mixed methods approaches* (Kindle iOS version). Retrieved from Amazon.com.

2) 参与者需具备以下条件

- (1) 来自中国大陆或台湾, 在非洲居住 1 年以上;
- (2) 成为基督徒的时间至少 6 个月, 并且在当地教会有定期敬拜;
- (3) 目前参与教会事工;
- (4) 年龄超过 21 周岁。

3) 参与者人口统计状况

我研究的 35 位参与者中, 男性 20 位, 女性 15 位, 原居地都是中国的不同地区, 包括台湾。其中现居于南非的有 11 位(男 6, 女 5), 埃塞俄比亚的 7 位(男 5, 女 2), 肯尼亚的 7 位(男 5, 女 2), 乌干达的 4 位(男 1, 女 3), 坦桑尼亚的 6 位(男 3, 女 3); 20 至 30 岁之间的参与者有 5 位, 31 至 40 岁之间的有 10 位, 41 至 50 岁之间的有 12 位, 在 51 至 60 岁之间的有 6 位, 而在 61 至 70 岁之间的只有 2 位参与者。第一次经历非洲散居生活的参与者人数为 23 名, 另外 12 人曾定居于日本、美国或莱索托、吉布提、坦桑尼亚、乌干达和加纳等其他非洲国家。参与者在非洲的居住时间因组而异: 其中居住 1-3 年的有 4 位, 3-5 年的 10 位, 6-10 年的 5 位, 11-20 年的 10 位, 21 年以上的 6 位。

参与者信主的地点各不相同。其中有 14 位于移居非洲之前, 在中国大陆信主; 6 位在台湾、美国、日本和迪拜信主; 还有 15 位在非洲信主。

关于他们成为基督徒的时间。其中有 1 位超过 6 个月但不到 1 年, 2 位在 1-3 年之间, 4 位在 3-5 年之间, 10 位在 5-10 年之间, 成为基督徒超过十年的有 18 位。

关于他们的教育背景, 大多数(18 位参与者)拥有学士学位, 2 位获得博士学位, 1 位拥有硕士学位, 6 位持有高中文凭, 5 位完成了中学, 3 位完成了小学。

所有参与者都已婚或结过婚。他们中有五位与配偶或子女(已独立)分开。

一、非洲散居华人多重身份认同

非洲华人的多重身份问题是一个复杂的话题。不过, 对华人的国家身份和民族身份、以及商业身份进行分析, 有助于帮助我们理解在非洲的散居华人。

1、国家身份与民族身份

英文中的“Chinese”在中文中有四种表达，都是用来描述不同的华人群体，包括中国人、华人、华裔和华侨¹²。杨凤岗教授解释了这四种表达的区别：“中国人”是指“单个或多个中国公民（包括中华人民共和国、香港或台湾）”¹³，带有国家或政治认同；“华人”是指“居住在中国境外的个人或群体”¹⁴，不论是否获得了所在国的公民身份，带有“文化认同”¹⁵；“华裔”是指“华人的后裔”¹⁶，尤其是指在散居国出生的华人，“具有原生或生物学认同”¹⁷；而“华侨”则指“所有的海外华人”¹⁸，这意味着这些华人只是暂时“寄居”在中国境外¹⁹，有别于国内长住的人。

杨凤岗教授指出，在美国的第一代和第二代华人强调自己的华人文化身份超过美国公民身份，但是，他们的美籍后代则主要认为自己是美国人。然而，他们以自己的文化来维护这一国家身份。所以，声称具有国家身份并不意味着他们否认其作为该文化主体的权利。简而言之，华裔美国人既是国家身份，也是文化身份。

在非洲的散居民是“华人”，他们在中国出生，却在非洲生活和工作，同时具有“华人”和非洲文化认同。正如希伯特所说：“文化认同是双重文化群体面临的巨大挑战之一。个人身份与对社会和文化的认同联系在一起。双重文化群体属于两个文化世界”²⁰。

与生活在北美、拉丁美洲、欧洲和东南亚国家的华人不同，华人很难在非洲获得公民身份，其中 99% 的华人只有中国籍（华侨）。东亚国家的华人通常会加入所在国国籍，这样，因着文化融合²¹和跨国化²²的关系，使得在那里的散居华人

-
- 12 Xia, Z.(Ed.).(1989). Cihao (Lexicon), ISBN: 9787532600830. Shanghai, China: Shanghai Lexicographical Publishing House.
- 13 Yang, F.(1999). Chinese Christians in America. University Park: Pennsylvania State University Press.P163.
- 14 Yang, F. (1999). Chinese Christians in America. University.P.163.
- 15 ibid,P164.
- 16 ibid,P164.
- 17 ibid,p164.
- 18 ibid,P164.
- 19 ibid,P55、P164.
- 20 Hiebert, P. G. (1994). Anthropological reflections on missiological issues. Grand Rapids, MI: Baker Book House.P153
- 21 Cao, N. (2013). Renegotiating locality and morality in a Chinese religious diaspora: Wenzhou Christian merchants in Paris, France. *Asia Pacific Journal of Anthropology*, 14(1),p85-101. Sautman, B.,& Hairong, Y. (2016). The discourse of racialization of labour and Chinese enterprises in Africa. *Ethnic and Racial Studies*, 39(12), p2149-2168.
- 22 Benton, G. (2003). Chinese transnationalism in Britain: A longer history. *Identities: Global Studies in Culture and Power*, 10(3), p347-375. Yang, F. (1999). Chinese Christians in America. University Park: Pennsylvania State University Press.

身份认同更为复杂。相较而言,在非洲的散居华人则更为简单。与国内生活的中国人不同,在非洲的散居华人通常具有中国的国家或政治身份和华人民族身份,尽管其中大多数人在政治上或者国家主义上并非附属于任何中国政府。帕克认为,由于与中国的紧密联系,这些在非洲的散居华人实际上是寄居者,肉体虽然在海外,心却依然在中国。他们是在外乡的中国人²³。

帕克指出,“无论是现实还是神话中的中国,都极大地影响了早期在南非的华人身份的构建。”²⁴。他写道:

包括南非在内的海外华人,都认为自己属于那个曾经伟大的神秘东方大国。这种对于强大中国的深深神往,促使中国政府可以有效地维持对散居华人的心理和情感控制……。

这种归属感和优越感,再加上强烈的期待中国能重新获得其世界舞台上的重要地位,这些是南非早期华人身份认同的关键要素。²⁵

帕克主张,非洲大多数华人活在两个国家、两种时空和两种文化的边缘地带,并未完全融入任何非洲群体。尽管非洲和中国在塑造华人身份认同中扮演着重要角色,但散居华人自身也是此身份构建项目中的社会活动者²⁶。正如黄(Huynh, 2012)评论说:

华人劳工被认为是具有竞争能力的一群人,像瘟疫或商业寄生虫一样威胁着社会的统治。这种对华人刻板的印象,认为他们的勤劳和顽强的民族性是一种竞争威胁,恰恰反映出华人阶层在其商业竞争中,为了获得跟“白人”一样的社会地位而焦虑和挣扎²⁷。

他们正在所居之地孜孜不倦地树立新的身份,诸如刻苦、守法、文明和高尚的形象,在其他族群中独树一帜。

他们一边在情感上与中国保持着联系,一边决定留在非洲。即使是知道再也沒机会返回祖国,他们的身份认同依然紧紧地连着中国。许多海外华人学者撰文

23 Park, Y. J. (2006). Sojourners to settlers: Early constructions of Chinese identity in South Africa, 1879-1949. *African Studies*, 65(2), p201-231.

24 Park, Y. J. (2006). Sojourners to settlers: Early constructions of Chinese identity in South Africa, 1879-1949, P202.

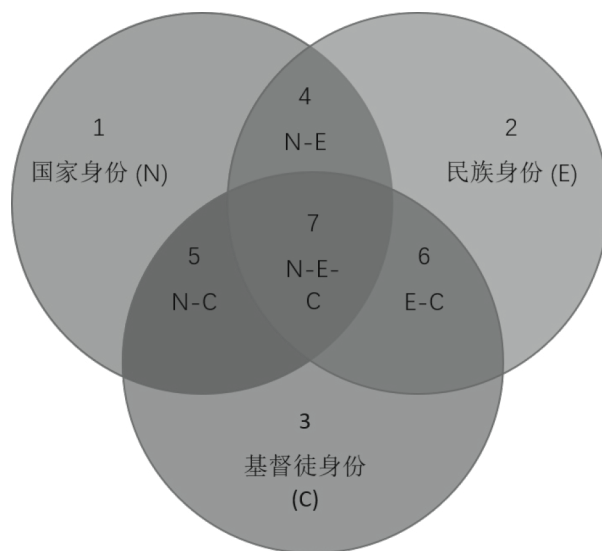
25 *ibid*, P203.

26 *ibid*, p131-153.

27 Huynh, T. T. (2012). 'We are not a docile people': Chinese resistance and exclusion in the re-imagining of whiteness in South Africa, 1903-1910. *Journal of Chinese Overseas*, 8(2), P148.

讨论过持续“炎黄子孙”的伟业²⁸。帕克指出，大多数华人移民仍是寄居者，他们努力工作，必要时忍受苦难，以便赚到足够的钱，可以回到中国建造属于自己的“纪念碑”（通常是三层楼的房屋），并且能在故乡赢得尊重。大多数在非洲的散居华人最终会回到中国的另一原因，是一句传统的俗语：“客死异乡”，若不能落叶归根则会给自己、家人和祖先带来屈辱²⁹。

然而，我的研究对象——非洲的散居华人基督徒，他们还有另外一重身份：基督徒的宗教身份。这三重身份并不总是彼此兼容的，三者之间在张力和冲突中融合。尤其是在国家身份与民族身份之间，基督信仰与华人价值观之间，以及基督信仰与国家身份之间，尽管存在张力和冲突，但三种身份：国家身份、民族身份和基督徒身份互相融合，彼此关联，就像三个圆圈合并成一个。（见图一）。



图一 华人基督徒身份认同的七种模式³⁰

28 Park, Y. J. (2006). Sojourners to settlers: Early constructions of Chinese identity in South Africa, 1879-1949., P223.

29 ibid, P469.

30 源于 Integration of multiple identities at the Chinese Christian Church of Greater Washington, D.C.: Chinese, Christian, and American,” by F. Yang, 1999, Chinese Christians in America, p. 184. Adapted with permission.

在非洲乃至全球背景下，初临非洲的散居华人基督徒正致力于建立和重塑自身的多重身份认同。显然，有些华人只有一重身份认同，表示为图一中的模式 1、2 和 3。他们要么是只有国家身份，要么是只有民族身份，要么只是基督徒身份。有些华人具有双重身份认同：他们既有国家身份，也有民族身份（身份模式 4，同时拥有国家身份认同和民族文化认同）；或既有国家身份又有基督徒身份（身份模式 5）；或是坚持其华人文化身份的基督徒（身份模式 6）。有些人三重身份兼备，即身份模式 7，他们是拥有国家和民族身份的华人基督徒。

谈及在非洲的散居华人，首先要指出的是两个实体：拥有民族性的华人和代表国家身份的华人。洪宜安（2014）指出：“‘民族’和‘国家’身份之间的张力并非偶然，而是结构性地深藏于当代国家体制的运作中”³¹。他主张：“借着重新定义‘国家’的概念，散居民的身份认同可以描述为，其民族群体正在经历去国家化（denationalization）和跨国化（transnationalization）的过程，但在此过程中，存在的威胁可能是融入另一个非中国的国家体制。”³²

其中具备叠合身份（adhesive identities）（如身份模式 7 所示，同时拥有三重身份）的散居华人，可以在多元文化中很好地发挥³³。根据杨凤岗教授的观点，这些人可以自由地选择在非洲人中做非洲人，在华人中做华人，亦可以选择在非洲人中做华人，或在华人中做非洲人。在重建基督徒身份时，他们会评估华人传统文化，使之与基督信仰相兼容。

在非洲的 35 间华人教会中，七种身份模式并存，呈现出多重身份与多元融合的复杂局面。这种局面为教会的牧养与健康发展带来了严峻的挑战。

在非洲，许多华人教会的英文名称都带有三个 C（Chinese Christian Church），这与大多数在美国和其他散居国的华人教会一样。文化的同一性是教会的粘合剂，但是华人的文化身份却又是多种多样的。

首先，华语可分为普通话、广东话、台湾话和其他方言，它们之间互相竞争。其次，不同文化身份的华人对于特定的传统仪式、节日和象征有不同的解释。第三，华人传统的价值体系又可分为：儒教、道教和佛教思想。因此，正如杨凤岗

31 Ang 2014, 1184 Ang, I. (2014). Beyond Chinese groupism: Chinese Australians between assimilation, multiculturalism and diaspora. *Ethnic and Racial Studies*, 37(7), P1184.

32 Ang, I. (2014). Beyond Chinese groupism: Chinese Australians between assimilation, multiculturalism and diaspora. *Ethnic and Racial Studies*, 37(7), P1192.

33 Yang, F. (1999). *Chinese Christians in America*. University Park: Pennsylvania State University Press. P185.

教授所说，每个人都有一个独特的身份（华人），即使是一家人，做出的决定也不同³⁴。“中华五千年独特而神秘的文化是这种多元文化身份的基础。”³⁵

2、非洲华人的商业身份

早期研究非洲散居华人的宣教学者将华人向非洲的新兴移民潮分为：（1）项目劳工，“与大型公共建设项目有关”³⁶；（2）业务经理，“企业移民，主要与贸易有关”³⁷；（3）“过渡型无产阶级移民”³⁸，非洲是他们寻找机会前往欧洲的跳板，他们会暂时在“服装厂、专卖店和餐馆打工，有的妇女也会在中上流社会的华人家庭中做家政服务。”³⁹。

陈立成（2012）指出，如今在非洲的华人主要有两类，（1）商人，估计占65%，其中包括小企业主、跨国公司成员、基层员工、翻译、会计师、辅助人员和管理人士（白领）。他们可能会长驻非洲，也可能很快就返回中国，或去其他国家，比较自由，主要取决于他们的商业运作情况。（2）蓝领工人，估计占30%，主要从事由华人承接的项目，其中90%是由国家运营，这些项目是通过国际招标，或直接在中非各国政府间达成的协议内进行⁴⁰。华人企业输入劳工、管理人员和相关原材料进行施工，华工则受到中国政府和国企公司的监督。合同结束时，大多数人会回国，很少部分会留下来开设餐馆或商店，加入到第一类商人群体中。在非洲的散居华人中还有几类人，他们的占比极小：被拐卖的受害者，估计为1%；学生，估计为1%；以及中国政府官员，估计为1%⁴¹。在企业移民和短期劳务移民清单中，非洲大多数散居华人是商人和从事大型公共建设项目的劳工。

滕贝（Tembe）等（2016）指出，中国对商品的全球需求促使非洲成为其主要贸易伙伴。中非需要彼此，是互利互惠的关系。若果真如此，中非双方都将成功⁴²。

34 ibid, P167.

35 Ibid, P168.

36 Ma, M. E. (2008). The new Chinese migration flows to Africa. *Social Science Information*, 47(4), P644.

37 Ma, M. E. (2008). The new Chinese migration flows to Africa, 47(4), P644.

38 Ibid, 47(4), P644.

39 ibid, 47(4), P652.

40 Chen, L.-C. (2012). The Chinese diaspora in Africa: A pre-evangelistic ethnography of the Chinese diaspora in 21st century Africa (Doctoral dissertation). Western Seminary, Portland, OR.

41 Chen, L.-C. (2012). The Chinese diaspora in Africa: A pre-evangelistic ethnography of the Chinese diaspora in 21st century Africa (Doctoral dissertation).

42 Tembe, P. & Xu, K. (2016). The impact of Chinese private ODI in Africa. *African and Asian Studies*, 15(2-3), p146-170.

滕贝等讨论了中国在非洲的大量投资,主要是制造业和建筑业,这极大地影响了非洲的经济。尽管按照第一世界的标准,非洲人的平均水平仍然很贫困,但“宏观经济指标指出,目前越来越多的人生活富裕,中产阶级的增长趋势良好。这些都是来自中国的巨额投资和贷款的结果”⁴³。“华人企业在非洲市场是以价格、竞争力、效率为战略指导”⁴⁴,“与其他在非企业相比,华人企业的显著优势在于其强大的企业精神和敢于冒险的能力。”⁴⁵

陈立成(2012)的研究表明,即使生活在非洲相对来说并不舒服,还充满风险和危机,但创业和赚钱的机会仍然高于国内⁴⁶。这一点对于看重勤奋和成功的华人来说很重要。因为工资几乎是在国内的两到三倍⁴⁷,当某人计划搬去非洲工作或创业时,他的朋友、邻居和家人并不会觉得他疯了。相反,家人甚至会让配偶带着孩子先留在国内,让他首先去非洲安顿一切。有些人在来非洲之前已经尝试过好几个地方,最终觉得非洲更适合短期定居。

3、非洲散居华人身份认同

中国在非洲进行了大量投资⁴⁸。近年来,在非洲的散居华人数量迅速增长,受到“一带一路”战略的刺激⁴⁹,最新的统计数据显示在非洲的散居华人已经达到了200万左右⁵⁰。华人与故土和家庭有着紧密联系⁵¹,而散居在外的华人则是通过家人、亲戚和朋友的关系来到非洲。本研究发现中所涉及的许多信主见证、门训经历和教会事工,都反映了这些紧密的联系。

散居华人是其身份塑造项目中的社会参与者⁵²,因为他们生活在两个国家和两种文化的边缘,不易于融入任何非洲群体。来到非洲的散居华人基督徒,处于

-
- 43 Tembe, P., & Xu, K. (2016). The impact of Chinese private ODI in Africa. *African and Asian Studies*, 15(2-3), P148.
- 44 Tembe, P., & Xu, K. (2016). The impact of Chinese private ODI in Africa, 15(2-3), P150.
- 45 ibid, 15(2-3), P.150.
- 46 Chen, L.-C. (2012). The Chinese diaspora in Africa: A pre-evangelistic ethnography of the Chinese diaspora in 21st century Africa (Doctoral dissertation). Western Seminary, Portland, OR.
- 47 Ma, M. E. (2008). The new Chinese migration flows to Africa. *Social Science Information*, 47(4).
- 48 Pruitt, P. (2012). Mainland Chinese on the African continent. ChinaSource. Retrieved from <http://www.chinasource.org/resource-library/articles/mainland-chinese-on-the-african-continent>
- 49 Seth, S. (2020, January 28). One belt one road (OBOR). Investopedia. Retrieved from <https://www.investopedia.com/terms/o/one-belt-one-road-obor.asp>.
- 50 Gong, W., & Nehrbass, K. (2017) Reaching out to diaspora Chinese in East Africa: Barriers and bridges. *Missiology: An International Review*, 45(3), 236–251.; C. Lam, 2017.
- 51 Yang, F. (1999). *Chinese Christians in America*. University Park: Pennsylvania State University Press.
- 52 Park, Y. J. (2006) (2013). Sojourners to settlers: Early constructions of Chinese identity in South Africa, 1879-1949. *African Studies*, 65(2).

本地和全球的双重文化背景下，他们正在努力建立和重建他们的多重身份认同。前面提到，按照杨凤岗教授的华人基督徒身份认同的七种模式，在非洲的散居华人基督徒具有三重身份：国家身份、民族身份和宗教基督徒身份。事实上，他们还有一重身份，即企业主或雇员身份⁵³。这四重身份与本地紧张局势和冲突互相交织，与获得人身安全和工作许可带来的挑战互相交织，除此之外，他们仍然盼望能在商业和事工方面取得成功。

杨凤岗教授指出，具有叠合身份认同的人可以根据情况适应各种文化环境，在重塑基督徒身份的过程中，他们会考察华人文化传统，让其与基督信仰相融合。这种文化运作可能适用于在美国的华人，但非洲的现实却有所不同。非洲散居华人基督徒是具有四重身份认同的社会活动者：国家身份、民族身份、基督徒身份和职业商人身份。他们当中的许多人仍然在个人安全和商业生存上挣扎，并且面临文化冲击。因此，他们无法积极地运用其四重身份认同成为圣经所说：为着非洲人的救恩，“向什么样的人，我就做什么样的人”（林前 9：22）。所以，在非洲的散居华人基督徒需要通过真正的转变和扎实的门徒训练，以及在他们四重身份认同中理解神的旨意，来实现世界观的转变。只有实现这种转变，才会使他们降服于神的爱并且被爱激励，做到向任何种族的非洲人，就作那种族的人，使救恩能够藉着散居在非洲的华人基督徒临到非洲，非洲的文化得以更新。

4、散居华人基督徒的身份变化

35 位受访者表达了他们对于非洲散居华人的印象，各有不同。有些人非常积极，有些是消极的，有些是中立的。甚至同一位受访者同时有正负两面的看法。这些信息与判断是他们从其在非洲的同事、朋友和员工的表现中得出，有些则是自己的评估。

1) 自我评估

大多数受访者对华人的勤奋、刻苦和追求成功充满信心。他们也觉得儒家思想对中华文化具有积极影响。正如鹏涛（化名，下同）所说：“华人受到儒家思想的影响，所以他们勤奋工作。”伟诚（化名，下同）是一位疾病控制和预防

53 Ma, M. E. (2008). The new Chinese migration flows to Africa. *Social Science Information*, 47(4).; Chen, L.-C. (2012). *The Chinese diaspora in Africa: A pre-evangelistic ethnography of the Chinese diaspora in 21st century Africa* (Doctoral dissertation). Western Seminary, Portland, OR.

专业人士，被美国政府委派在乌干达工作，移民美国已超过 20 年，至今仍然觉得自己是一名华人。他强调了中华文化的优势：

我们华人属于非常勤奋的民族，所以做的都是辛苦的工作，也会非常努力地去做。当然，除此之外，华人具有儒家的文化。儒家文化十分重视教育，也强调亲朋好友的关系……儒家文化会以礼待人，尊敬他人……还有许多其它益处。中华文化有很多优势。

君浩（化名，下同）曾是一家国有企业（SOE）任命的在非洲的经理，声称：

我认为我们的国家中国是一个伟大的国家。我们拥有的民族手机企业现在拥有中国国内四分之三的市场，规模居全球第二，在不久的将来可能会超过三星。所以，我认为我们只需要坚持下去，保持信念，持之以恒，对吧？我们的中华民族是一个伟大的民族，我认为兄弟姐妹们正在为之奋斗，对吧？

有些受访者也表达了一些负面的看法，觉得在非洲的华人“没有信仰”、“难缠”和“没有诚信”。有些人声明或决定说：“我不与华人做生意”，“我知道华人脑袋里面在想什么”，和“华人拼价格、也不准时付款”。伟诚也消极地说：“中华文化有其弊端，其一就是中华文化是没有神存在的文化。”

2) 非洲人的看法

35 名参与者中，有 30 名在私营企业或国营企业工作，那里有大量的本地雇员或同事。这些本地人是如何看待在非洲的散居华人的呢？受访者留意到本地朋友或同事的一些关于华人的看法：“华人全是做生意的”，“他们都有钱”，“华人都受过良好的教育”，还有一些用词，比如“受人尊敬”、“高尚”、“有身份的人”。寒云（化名）是埃塞俄比亚一家旅行社的唯一华人雇员，她说老板非常尊重她，她们家的本地女佣也喜欢和她一起外出。“他们觉得和华人在一起好像很有面子。他们似乎认为华人是高高在上的，如果你探访他们家，或关心他们，他们会觉得很荣幸。”五位受访者表示，华人老板对待本地员工很好，给他们留下了良好的印象。致远（化名，下同）在南非生活超过十年，目前在做服装零售生意，有五名当地雇员。我在他店铺里的一间小办公室里采访了他，当时他的四名员工负责销售，还有一位负责收钱。他说：“在薪水以外，我总是会给员工一些小费，以表示对他们的关心。你问他们就会知道我一般不会歧视员工。”访问结束后，我与他的一名员工交谈。当地员工点了点头，笑了笑，说：“我的老板很慷慨，也很受人尊重。他是我的父亲！”张云（化名，下同）在一家华人家具企业工作过，

他与本地员工相处不错，他说：“本地人对我们的印象很好。我们希望向他们表明，华人也可以成为朋友，而不是眼睛里只有钱的守财奴。”

有 12 名参与者认为非洲本地人对散居华人的印象很差。他们觉得“本地人看不起华人的最根本原因是华人没有信仰。”修杰（化名，下同）是一名高级电气工程师，在中国运营着一家大型企业，两年前移民到坦桑尼亚，开始自己做建筑材料生意。他只与本地人做生意，不与华商打交道。他说：“由于没有信仰，他们会做一些诸如逃税的坏事，甚至是在生意场上欺诈自己的同胞，与他们恶性竞争，为了订单向非洲政府官员行贿。这些都给本地人造成了负面印象。”炎彬（化名，下同）移居非洲已超过 20 年，与非洲不同国家的国有企业和中国民营企业合作。他说：“不信的华人在非洲做犯罪的事情，是因为他们没有原则和界限。”

南非有一些本地白人。一位受访者说，有些南非白人对待华人的态度不好，因为他们看不起华人。另一位受访者向我传递了一位员工的话：“华人教会的牧师之所以更有钱，是因为他们从富裕的会众中收取什一税。”该员工称华人教会牧师为“移动的 ATM 机”。

非洲本地人中也有一些观点是中性的。例如：“华人对政治不感兴趣，只知道赚钱。”“华人和非洲人是一样的。”

非洲人对散居华人也有一些误解。正如荣轩（化名，下同）所说：

对于本地人来说，他们对华人非常反感。在日常生活中，无论从哪方面来讲，他们对中国的印象都不是很好，只知道中国有钱。他们知道华人都有钱，他们只喜欢华人的钱而不喜欢华人。

弘奇（化名，下同）也表示：

非洲人对我们的印象是：“中国人，你们中国人不相信主耶稣。”他们认为中国人都吃蛇和猴子。他们认为中国人都一样。所以，有的时候，我们和客户交谈，发现对方是基督徒，我会说：“我也是基督徒。”他们会觉得奇怪且惊讶，似乎认为中国没有基督徒。”

简而言之，参与者对非洲本地人关于散居华人的印象有不同的看法。积极方面包括华人的工作态度，有些人认为华商对待员工很好，赢得了尊重。消极方面认为中华文化没有信仰，只关心钱，而南非的华人则认为本地白人看不起他们。还有些人意识到非洲人和华人并无差别，兴趣相似。

3) 跨文化体验

所有 35 位参与者皆讨论了他们移民非洲的跨文化经历。中非两种文化相遇时,挑战和误解也接踵而至。参与者也想出了一些可行的办法和解决方案,以减轻文化冲击,并运用在他们的生意、事工和日常生活中。

(1) 文化挑战和误解

13 位参与者分享了因文化差异带来的挣扎,这些差异引起了一些误解,甚至是冲突。主要体现在两个方面:a 工作哲学、b 生活方式。

a 工作哲学的差异

散居华人与非洲本地人之间在工作理念上的差异体现在勤奋、责任和时间管理上。

华人接受了儒家思想的教育和影响,勤奋和完美是美德。中华文化要求每个人都必须努力,如果做某事,就必须做好。即使是加班,也要把事情做好。然而,非洲人更重视享受,是否把事情做好不是很重要,最重要的是生活要快乐。面对当地员工或合作伙伴的懒惰和低下的工作质量,有 20 位参与者分享了自己的挣扎。

中华文化强调责任感。正如炎彬所认为的,“我自己的事情必须由我自己来完成,以负责任的态度,通过自我奋斗、努力,把事情做好。我不能轻易地麻烦别人。”但是非洲人有不同的责任概念。他们认为的责任就是人到现场就行。当你与他们合作时,你需要承担起管理的责任,并完成大部分工作。正如伟诚分享的那样:“在乌干达,我雇用的工人以及我的学生都是这样,他们指望我做所有的工作。他们只要来上班了,就表示完成了工作。”博涛(化名)提及了他在坦桑尼亚的雇员,“他喜欢对自己手头的工作夸下海口,但最终却无法完成。我问他,他都说可以,并承诺会做得很好,但是很多时候,他做不到。”弘文(化名,下同)也有同样的经历。他雇用了埃塞俄比亚当地的一名政府联络员,为他在该国的公司注册分支机构。联络员承诺以说好的劳务费用,在 3 个月内完成注册。联络员收了预付款开始工作,然后 3 个月后又要求全额付款,但注册尚未完成。甚至政府方面的注册要求也不清楚,因为不同的官员给出了不同的答案。弘文说,当要求他们做事时,埃塞俄比亚人永远不会说“我不会做”,因为他们不想让你失望。“答案永远是肯定的。但是,如果你相信他,就会有麻烦。”

中华文化强调守时,并珍重时间。在非洲的散居华人必须为他们的生意和事工花费更多的时间。对他们而言,守时很重要:8 点就是 8 点,尽管可以容忍

迟到 5 分钟，但迟到 15 分钟就会开始不耐烦。弘文与非洲本地教会牧师有过几次的事工会议，以动员教会参与宣教和寻求伙伴合作关系。所有牧师都对此宣教议题感到兴奋，并答应会参加会议。但是，正如他分享的那样，“非洲开会通常是这样，当我说会议是在上午 8:00 举行的时候，对于本地人来说，能在上午 9:00 开始就不错了！当我们说好‘在 8 点开始’时，通常实际会到 10 点开始。并且大家迟到了也并无歉意！”伟诚在不同国家或地区有多年的跨文化交流经验，他说，如此不同的时间观念真是前所未有的。他的工作是与乌干达政府高级官员和医学专家开会，探讨疾病防治问题。他分享了自己的挣扎：“对我来说这工作是个大麻烦，因为是我召开的会议，我必须准时到达，我有会议事项时间表，但我一直都很困难让他们按时来，更难完成会议议程！”明辉（化名，下同）分享了他在肯尼亚关于时间冲突的经历：

在这边很普遍。如果我给经理一个项目去做，从我的角度来看，我希望他能在三天内把项目做好。他答应“没问题”，但没有完成。然后向我保证说：“明天”或“下周”，但却往往一个月内也做不好。

他感到非常沮丧，甚至异常愤怒！之后他打电话给当地经理，表明自己的不满，但却无济于事。昊强（化名，下同）在东非工作了 11 年，担任一家中国投资电气公司的项目经理，该公司为工厂和基础设施建立供电网络。他分享了有关非洲人不同时间观的挣扎：

现在还是存在这样的问题。例如，一个为期三年或更长时间的项目，即使在你中标、签了合同之后，也不会如期完成。他们向我一再保证说，“快了，就差最后一步了，下周或下个月就好”，但是仍然存在许多非常麻烦的程序，这些程序要比在中国更缓慢。

综上所述，散居华人和非洲本地人的工作理念存在许多差异。散居华人强调勤奋、责任和规划，但非洲人重视的要少得多，特别是在时间安排上。35 名参与者对于本地人的慢节奏都有切身的体会。

b 生活方式的差异

散居华人与非洲人的生活方式差异体现在经济、灵命和社会层面。

所有 35 位参与者都分享了被他人索要钱财的经历。他们的本地员工或教会同工似乎很难在财务上独立。华人很少会向他人要钱或借钱，除非遇到极端或紧急情况，而且只会向非常亲密的亲戚朋友寻求帮助。如果他们接受了帮助或借款，会

希望尽快归还，甚至还更多，作为人情和利息。然而，非洲本地人的这种向散居华人要钱或物品的做法阻碍了双方的关系发展。沛珊（化名，下同）在非洲居住超过 20 年，分享了当地交警在发现违规以后向驾驶员索要钱财（贿赂）的情况：

问题是现在警察的要价越来越高，现在的要价是 30,000 KSH（约 300USD），最少都要 1000 KSH！过去，200 KSH 或 300 KSH 就行，要价不断上涨。有时，他们不直接向你索钱，而是说：“请我吃顿饭吧，给我买个手机吧！”为了不耽误时间或找麻烦，也没时间跟他们纠缠，所以我选择直接给他们钱了事。

语兰（化名，下同）和她的家人为一个偏远村庄做了水井项目，解决了当地人多年来一直饮用脏水的问题。现在，数百人有了干净的健康水，不但没人赞赏语兰的努力和贡献，反而当地教会配搭同工还向她索要其他东西。她说：

他们会一直向你索东西，不管是什么！即使这位姐妹身居高位，也受过良好的教育。因为她的手机被偷，就问我要家里不用的二手手机；因为周末她要乘公交车回家，就向我要旅行费；要她孩子的学费；她老父母的赡养费。她甚至用属灵的方式提出：“请祷告，求神通过你来供应这些费用。”然后我告诉她，我们支付了村庄的大部分项目费用，我们必须管理好收到的每一分奉献款；我们从未用奉献款当做差旅费，都是用的自己有限的薪水。我们也需要准备孩子们的大学学费，这也是一笔很大的数目。我的意思是想告诉她“我不会给你钱！”但是没用，她还是会不断地反复询问。

很多散居华人的家庭都会雇用当地的女佣来打扫房屋、洗衣服甚至做饭。许多人起初都把这些女佣当做家庭成员看待，还会给他们赠送礼物。华人会主动向亲密的家人朋友赠送礼物，也会期待得到回赠，或是希望对方在不久的将来可以伸出援手，提供帮助。受访者提到，当女佣看到一些家具或玩具一段时间不使用时，就会来索要。通常，这会让华人家主大为不满，对双方的关系也是致命的破坏。正如有位受访者带着情绪分享说：

当我的女佣对我说：“哦，你不用这辆自行车，我今天就把它拿回家好了，我上高中的儿子要用。”她说这话，就好像她知道我不想要这个，要重新买个新的似的。我对她说：“不管我要不要，你都不能问我！我的原则是不要问，仅此而已。你不要管的太多，请不要管我想要还是不要，别问就行。”我说我不喜欢这样，我没法再把她当朋友了。

如前所述，华人认为无功不受禄。但是非洲人相信，如果他们向神祷告，神会透过一位富裕的华人“Mzungu”（斯瓦西里语，意为“老外”）让他们得到更多。正如炎彬所说：“教会牧师甚至用圣经来佐证。他们相信所有财富都属于神。你的钱就是神的钱。我从你那里要钱意味着我求神来祝福我，也意味我给你蒙福的机会”

在文化上，华人很难直接拒绝别人的请求。如果华人想拒绝某件事，他会委婉地说。对方如果也是一位华人，通常就会理解，因为所有华人都知道“锣鼓听音”，意思是说你可以从锣鼓声中获得真实的信息。但是，当你委婉地拒绝非洲人时，他们便会变本加厉地占你的便宜，不管你的回应如何，得到他们想要的才是目的。而且，当华人为了顾及面子而一味信守承诺时，要想终止这种要求和给与将会变得更加困难，最终双方的关系会变得异常紧张。12名参与者表示，他们必须与当地人保持距离，以维持关系，防止他们无休止的要求。

（2）可行的办法和方案

一些受访者建议，散居华人和非洲人之间的文化冲突与误解有可能得到解决。例如，鹏涛宣称，在过去的25年中，他与当地员工从未发生过严重的对抗。还有6位受访者分享了他们的办法。

a 避免批评和论断

正如伟诚所说：“当你初临一个新地方，要有明智的态度看待当地文化，最起码要觉得当地文化与自己的文化是平等的。”两种文化虽不同，但却是平等的。人们需要看到一种文化的优点，但也要看到其缺点，看待自己的文化也一样。没有哪一种文化是绝对的真理。

b 调整自己的身份和心态

正如鹏涛所说：“他们是我的员工，也是我的同事。作为同事，我们在关系上是平等的。而这种关系时而上升时而下降，不过，我们总是相处得很好。”

以新的思维方式管理时间和日程。伟诚用他的计算机和新的思维解决了会议的迟到问题：

在约好的上午8:00开会之前，我会带着电脑和相关的工作来到会议室。在其他人都来之前，我可以处理本该在会议结束以后做的工作，不会浪费时间。当大家抵达时我们开始会议，有时甚至会拖到10点。

语兰找到了解决本地朋友总是索要东西的方案：对那些你做不到事情要直接拒绝。你不想给的时候，要表达得温柔且坚定：“我不会给你，请不要再提了。”直接回答既能解决问题又能保持良好的关系。

c 解决习俗上的差异

鹏涛分享说：

当地人的就餐习惯是用手吃饭。你可以接受吗？首先，作为华人，这是无法接受的，因为我们认为自己是文明人。我个人认为，筷子比刀叉更为文明。所以，我觉得我们比用双手吃饭的当地人更加卫生。

如果要在他们中间，就必须与他们交朋友。所以，你必须学习和改变。

当他邀请当地人来家做客时，他建议当地人使用筷子享用中餐。当他在办公室或大多数人都是当地人的环境时，他会用手吃饭，结果发现原来用手更为方便。修杰评论说：“非洲的许多华人仍然感到不适，无法适应，是因为他们仍然保留着原来的思维方式。如果要在坦桑尼亚生存，就不能继续中国的文化观念，绝对不能。”

d 设立规章制度

张云（化名，下同）建议华人企业主管们，应该想办法制定相应的规章制度，以避免有关的文化冲突。君浩是一家位于东非的国有企业总经理，他制定了公司的政策：

我们对在非洲的华员工制定了严格的行为准则，也就是说，不能侮辱本地员工，而是要尊重他们。与当地员工沟通时要有礼貌。格外注意某些笑话用词，尤其是某些对华人来说比较吉利的动物名称，比如猴子，可能对于非洲本地人来说并不合适。我们为了尊重当地文化而避免使用此类词汇。

他还通过限制交流来与本地人保持适当距离。

君浩说：

作为同一家公司的同事，我们之间会保持适当距离。我们的工作量非常大，基本上每周工作六天，每天工作到半夜。我通常周日早上去教会，然后其余时间休息和睡觉。所以，我与当地同事的交流仅限于工作。在生活上，相对来说比较少。有时，我也会参加本地人的婚礼和葬礼，当然，也是代表公司而不是我个人。我个人与他们的生活没有太多互动。

e 学习文化并训练自己和他人

有 32 名参与者没有接受过正式的跨文化培训。不过，大部分人通过生活或事工接受了非正式的训练。鹏涛说：

跨文化培训？刻意的、正式的也许没有。不过每天我似乎都在接受这种训练，一种勉强的训练，近乎于被迫的训练，因为你被逼无奈要使用语言，比如英语。英语并非我们的母语，我们为什么要说呢？是因为我们想要在这里生存，我们必须与当地华人沟通。所以，我说英语，以便双方都能理解。但是对我来说，我从心底里不想说英语，我很讨厌说英语。我是华人，为什么我不能用中文来表达我内心深处的想法呢？为什么要说英语？因此，从这个角度来看，我很不情愿，这是文化上的挑战，这就是跨文化培训。

在接受采访时，弘文是一名神学生，在学校里接受过正式的培训。他说：“在神学院我不仅可以装备神学，还可以学习文化。文化培训不仅仅是理论，还包括与所有国际生之间的互动。”昊强和君浩每年都会有两到三次的跨文化交流，是通过公司为华人和本地职员举行的烧烤和年度派对实现的。这对双方来说都是实际的培训。

如萱（化名，下同）是乌干达中国商品的批发经理。她的 20 名工作人员中，除了一名负责仓库和在网上与中国供应商进行银行交易的华人以外，其余员工全是乌干达人。在她的监督下，本地销售人员与乌干达人和散居华人客户互动。她认为对本地员工进行技能和文化培训很有价值。

f 参加本地人的基督徒团契

3 名参与者认为，基督徒团契是建立和谐关系的最佳途径，正如修杰所说：“我们的文化不同，但圣经是一样的，遵循同样的生活指南。”弘文说：“在这片大陆上，你永远是局外人，但团契缩短了你们的距离。”如萱还说：“首先，你必须知道他们喜欢什么，讨厌什么。与他们交流时，我尊重他们，最开始与他们接触的就是信仰。”

g 彰显神的爱

让你不断地被神的爱掌管和激励。正如弘文所说：“你永远都不会变成他们，但你可以爱他们，没有什么能影响你爱他们。让我试着像保罗在圣经中所说的那样成为非洲人。”他引用了哥林多前书 9：22-23 节：

向软弱的人，我就作软弱的人，为要得软弱的人。向什么样的人，我就作什么样的人。无论如何总要救些人。凡我所行的，都是为福音的缘故，为要与人同得这福音的好处。

总之，所有受访者都经历过文化冲突的挑战，不在乎这是否是他们第一次的散居经历，还是第二次，甚至更多，只因非洲人和华人有着不同的工作哲学和生活方式。虽然参与者提出了一些可行的办法和解决方案，但要克服文化冲突依旧困难重重。他们中的大多数人仍然选择与当地人保持距离以避免冲突。

二、非洲散居华人教会现状

1、华人散居教会和基督徒

在过去的 30 年中，非洲的华人散居人口急剧增加，已有 200 万人，还将继续增多。但目前，按照多年非洲宣教研究的林安国牧师（2015）的统计，在整个非洲只有 35 间华人教会，1,190 名华人基督徒⁵⁴。有关非洲各国的华人人口和教会详情，请参见表一。

根据传统的宣教学，西方宣教士通常只专注于向当地人传福音，而忽略那里的散居华人，以致他们大多数都从未听过福音。相较于在非洲生活的庞大华人群体，华人教会和会众人数实在太少。例如，埃塞俄比亚拥有庞大的散居华人群体，曾经一度达到 15 万人之多，却只有一间不到 20 人参加的华人教会⁵⁵。服侍这些未得散居华人，可以通过温以诺博士（2011）提出的“服侍散居民宣教”⁵⁶ 事工来填补。同时，正如克雷格·奥特（Craig Ott）（2012）所说，“散居是人们成为双重文化身份的途径，也是人们为跨文化宣教做准备的途径”⁵⁷。使徒保罗是犹太散居民，具有犹太和希腊双重文化，他成为了福音从犹太人传向外邦人的桥梁⁵⁸。

54 林安国（A. Lin）（2015）. 跨越宣教路：林安国牧师宣教生命与文集（黎赛义牧师的见证与宣教著作集），香港万国宣教团。

55 Lam, C. (2017, May/June). Shen zai feizhou wei huaren jiaohui kaile damen (God opens door for Chinese missions in Africa). Huachuan (Gospel Operation International), p45.

56 Wan, E. (2011). Diaspora missiology: Theory, methodology, and practice. Portland, OR: U.S. Western Seminary.

57 Ott, C. (2012). Diaspora and relocation as divine impetus for witness in the early church. In E. Wan (Ed.), Diaspora missiology: Theory, methodology, and practice (pp. 73-93). Portland, OR: Institute of Diaspora Studies, Western Seminary. p89.

58 Ott, C. (2012). Diaspora and relocation as divine impetus for witness in the early church, p89-90.

对非洲的散居华人基督徒进行门徒训练，使他们在当前的处境中接触本地族群，这就是“超越散居民宣教”（Missions by and Beyond the diaspora）事工。

表一 非洲华人教会与会众人数一览表⁵⁹

国家	华人教会	华人基督徒
南非	15	500
尼日利亚	2	30
毛里求斯	3	250
留尼旺	1	70
加纳	1	10
马达加斯加	1	30
博茨瓦纳	1	25
埃塞俄比亚	1	10
坦桑尼亚	1	20
赞比亚	1	20
乌干达	2	50
纳米比亚	2	65
埃及	1	50
肯尼亚	3	60

2、非洲教会与基督徒

许多非洲国家被称为基督教国家，在肯尼亚和尼日利亚，其中一半以上的人口自称是基督徒。在肯尼亚、乌干达和卢旺达，大约 80% 的人口是基督徒。可是，最大的问题是，其中一半以上都只是名义上的基督徒。大多数非洲教会的牧者都没有接受过正规的训练。他们迫切希望邀请华人学者和牧者帮助他们培训当地领袖，使非洲教会可以得到全方位的坚固，为主作美好的见证，并成为向周边地区和族群宣教的基地⁶⁰。他们珍惜学习机会并且付出努力。每次培训课程结束后，他们将所学的知识带回教会，继续教导和运用⁶¹。

59 From “Numbers of Chinese Churches and Christians by Country in Africa” by A. Lin, 2015, Queyue Xuanjiao lu, Lin Anguo mushi xuanjiao shengming yu wenqi (Rev. Cyrus Lam’ s testimonies and collected works on mission), p.122. Copyright 2015 by Gospel Operation International. Adapted with permission.
60 Lam, C. (2008, May/June). Diji de husheng: huachua wang feizhou qu (The call from the end of the earth: Gospel Operation International goes to Africa). Huachuan Lu (Gospel Operation International), 77, 1.
61 Lam, C. (2017, May/June). Shen zai feizhou wei huaren jiaohui kaile damen (God opens door for Chinese missions in Africa). Huachuan (Gospel Operation International), p45.

3、非洲散居华人教会现状

本研究的所有受访参与者都参加在非洲的教会或团契。其中有 24 位参加华人教会（教堂），3 位参加本地教会，还有 8 位是参加家庭团契或家庭教会。所有人都明白教会生活对于基督徒的重要性。夜蓉（化名）的父母在中国离婚以后，父亲将她带到南非。她完成了博士学位，最开始在大学里找了一份很不错的工作，后来又就职于一家研究所。尽管薪水很高，但作为在非洲的散居华人，生活依旧困难重重。她的父亲只能告诉她在圣经里找答案，却无法提供更深入的帮助。正如夜蓉所说：

我觉得圣经对于个人的生活非常重要。其实在处理非洲的许多事情上我感到很无助。我知道圣经里有答案，但因我的愚钝，我找不到答案。后来，大卫（化名，下同）牧师邀请我去教会，还让我教导年轻人。这怎么可能？但是大卫牧师说有问题可以问他或师母。哈哈，所以每当我的生活遇到问题时，我就会问他们……没办法问父母。我父亲不靠谱，我母亲又太远了。

她在教会中找到了答案，现在继续教导其他人。

明辉在非洲已有近 20 年的时间，一开始在乌干达做生意，后来为了陪伴 3 个孩子，好让他们可以就读于肯尼亚的国际学校，就搬到了肯尼亚。他信主已有 7 年。他意识到家庭教会和在非洲参加聚会很重要，即使在当下拮据的财务状况下，也仍然坚持奉献十分之一。但是，如前所述，非洲的华人教会不多，出席人数很少，并且还有下降的趋势。所有 35 位参会者定期参加的华人教会或团契，平均聚会人数还不到 20 人。鸿涛（化名，下同）提到了南非的现实：“过去教会有 70 到 80 人参加，现在，上午的聚会，包括同工在内只有 10 人左右参加。晚间聚会也只有 4 至 5 个人。”受访者讲述了造成这种情况的原因：

1) 缺乏合格的教会领袖

这些在非洲的华人教会都是由外派宣教士建立的。宣教士任期结束离开以后，很少有训练有素的教会领袖跟进，继续教会事工。在有 24 名参与者参加的教会中，只有一间教会在他们的会众中兴起了两位牧师。这两位牧师要牧养在南非的四间教会。慕青（化名）告诉我，他们教会中的查经班或主日崇拜通常都是由牧师带领。但是，当牧师去探访其他教会时，他们就不得不调整聚会，甚至是取消聚会。

2) 缺乏稳定性

在非洲的散居华人经常搬家或回国。俊驰（化名）异常兴奋地跟我分享流动的情况：

你知道吗？很多人都走了！太多了！像我哥哥一样，都是全家回国。我大姐一家也回去了。还有很多。我估计我们教会一半以上的会众都回国了。

有25位参与者表示，他们离开的主要原因是治安差和获取工作许可太困难。鸿涛在南非的家族很大，包括亲戚在内大约有70人。鸿涛说：“等（机票）钱赚够了，我们全家大小也肯定会回国。”那时教会人数又会发生根本性变化。

3) 缺乏传福音和训练

伟祺（化名，下同）在南非超过20年，拥有一家大型家具企业，雇佣了一些散居华人员工。他目睹了1990年代后期以来，在非洲的散居华人主要来自中国大陆而非台湾。然而，他们中很少有人是基督徒，也不去教会。很少有人向非信徒传福音，也很少有人邀请信徒参加聚会。致远的家乡位于中国的一座大城市，他在家乡信的主。来到南非以后，由于耶和華见证人的热情邀请，他开始在耶和華见证人的教会聚会，直到后来，通过一位宣教士的来访，他得知耶和華见证人是异端才离开。他发现在那里聚会的华人要比他目前参加的福音派教会还要多。宛儿（化名）说她的丈夫是基督徒，但不去教会，因为他第一次去日本时（妻子不在），与那里的妓女发生了性关系。他觉得教会是圣洁的，所以不敢去教会。大多数受访者都表示，在他们的教会中，很少有关于基督徒生活的扎实训练。

4) 领袖所关注的领域

在管理层，拥有决策权和指明教会方向的教会牧者们所关心的无非有四样，依次是：教会人数 (Attendance)、教堂 (Building)、资金 (Cash) 和门徒训练 (Discipleship)。正如麦克唐纳 (McDonald) 所说，这四个领域的英文首字母恰好是 ABCD⁶²。

(1) 教会人数 (Attendance)

教会的出勤人数往往是放在首位，这一点不足为怪，许多人将教会人数视为教会领袖服侍表现的最直接证明。如前所述，在本研究的35位参与者中，有24位在接受访谈时正在参加华人教会。这些华人教会的牧师都是海外差派来的宣教士，其中大多数牧者的财务供应依然来自原差派地母会，而不是他们在宣教地所牧养的教会。因此，实际上这些教会还不能自养。只要牧者是被差派的宣教士，而非从散居华人中兴起，出勤人数就会被放在首位。因为宣教士要向差派教会和支持

62 McDonald, G.(2004). The disciple making church: From dry bones to spiritual vitality. Grand Haven, MI: FaithWalk.

者报告人数情况，以确保能获得继续的支持。而现实是，所有受访者参加的华人教会，其平均出勤人数还不到20位，即使是在有大量华人聚居的地区亦是如此。

（2）教堂 (Building)

在中华文化中，财产所有权是家和归属感的象征！值得注意的是，除了美国政府任命的专业人员和华人教会差派的宣教士以外，大多数研究参与者都在他们居住的非洲国家拥有财产，而受访者参加的教会却没有一间拥有产权的教堂，都是租赁的地方。因此，受访者发现很难将这些教会视为他们属灵的家，归属感也很弱。就像炎彬所说：“那栋房子是我的家，教堂就是我教会的家。没有房子，我就无家可归。”导致这种现状的原因有两个：一个是缺乏资金购买教堂；另一个因素是，很难在南非和东非国家注册教会，因此教会无法购买财产。

（3）资金 (Cash)

从文化上讲，如果华人不觉得教会是他们属灵的家，则很难将辛苦赚来的钱奉献。肯尼亚的一间华人教会和埃塞俄比亚的一间华人教会是属于当地非洲教会事工的一部分，每次崇拜结束后，华人基督徒的奉献款都会交给本地接待教会，而不是留在自己的华人教会里。结果是，这些华人教会不得不依靠外部支持来维持他们的事工。惜文（化名，下同）说，有两位教会牧师可以透过他们的生意自养，因此不需要教会发工资。但是，他们仍然需要筹集资金来支付教会的租金和支出。所以，受访者所参加的华人教会没有一间能够实现自给自足。

（4）门徒训练 (Discipleship)

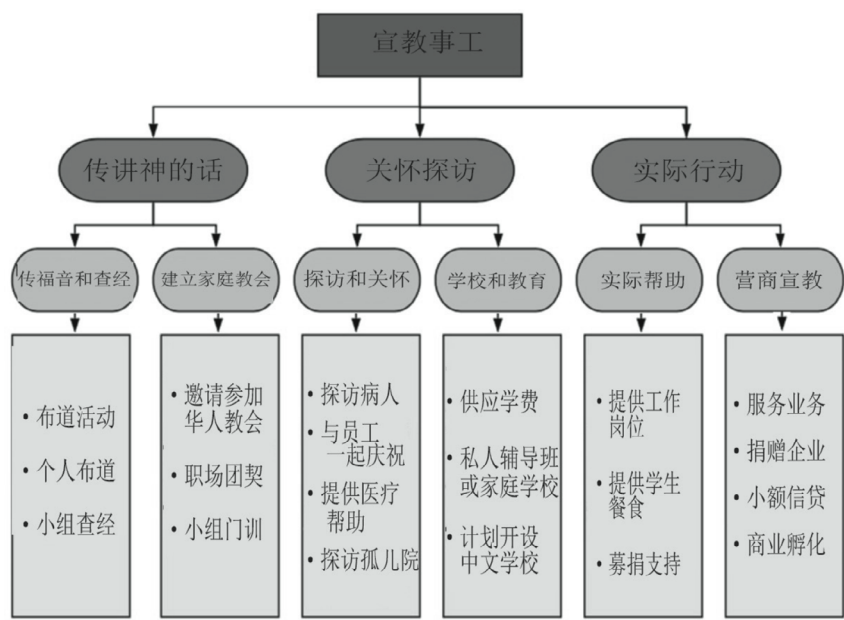
门徒训练理应是所有教会的重中之重。非洲华人教会的宣教任务是使散居华人以及本地基督徒成为主的门徒。但是，由于刚才提出的三个关心领域，门徒训练被排到了最后一位。

除了埃塞俄比亚的建辉（化名，下同）牧师和坦桑尼亚的惜文牧师说他们有门徒训练的使命外，其他参与者都没提到所在教会有强调门徒训练。

由以上可知，所有参与者都相信母会对于他们的基督徒生活至关重要。受访者在非洲参加的华人教会因着多种因素而艰难地维持生存：缺乏合格的教会领袖、会众不稳定、缺乏传福音和训练以及领袖关注的领域。由于所有的教会牧师都是外国差派来的宣教士，所以他们对教会人数、教堂、奉献资金和门徒训练非常关切，即使是在南非华人教会中兴起的两位牧师也不例外。对于前三个领域的关切要明显强于最后一个——宣教的使命，即门徒训练。

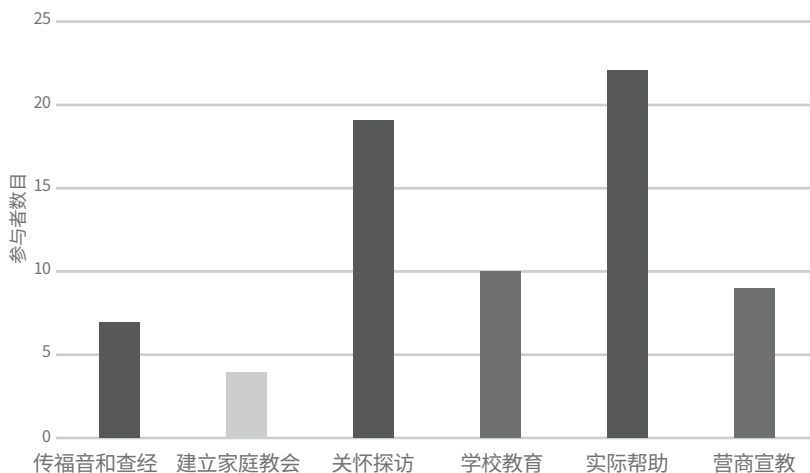
三、非洲华人基督徒参与宣教

受访参与者在非洲本地族群中开始了一些宣教事工，这些事工可以分为三类：1) 传讲神的话；2) 心的关怀；3) 实际行动。每个类别都有子类别。“传讲神的话”涉及（1）传福音和圣经学习，以及（2）家庭教会植堂；“心的关怀”表现为（1）探访与关怀，以及（2）学校与教育；“实际行动”包括（1）实际帮助，以及（2）营商宣教。每个子类别又可进一步细分为各个事工项目。图 2 说明了宣教事工的内容和关系。



图二 非洲华人散居基督徒的宣教事工

笔者研究发现，很少有参与者能深入地参与非洲本地宣教事工。当我请求参与者分享他们的跨文化宣教经历时，其中有 12 位明确表示没有参与这一领域。不过，已经或正在参与上述 6 项事工的人有 23 位。各种事工的参与人数各不相同，图 3 说明了参与情况。有些人只参与一项事工，有些人参与了两项或多项事工。以下是参与的详细情况。



图三 事工类型与各事工的参与人数

1、传讲神的话

有些受访者参与了“传讲神的话”之事工，作为他们在非洲的宣教。传讲神的话涉及 1) 传福音和圣经学习，2) 家庭教会植堂。

1) 传福音和圣经学习

有 7 位受访者曾通过布道活动、个人布道或小组查经接触非洲本地人。

(1) 布道活动

有五位受访者参与了在本地的孤儿院、本地教会、购物中心举行的布道活动，鸿涛分享说：

我们常常去购物中心向华人传福音。我们也带着英文（福音）单张，给来自南非、津巴布韦、马拉维的非洲人传福音，这些都是基督教国家。我们向他们传福音，他们很容易接受我们的信息。很多时候，他们会主动索要更容易理解的英文单张。

伟祺分享了他们接触黑人社区中的孩子情况：他们与来自香港的短宣队合作，在周末召集街道上的儿童，给他们赠送糖果和玩具。他们会给孩子们讲耶稣的故事，发现孩子们很愿意听，也喜欢向他们学习，他们感受到了负担和满足。

（2）个人布道

有两位参与者确定他们个人会向本地人传福音。惜文分享说：

我记得是2015年的一天，一位来自新加坡的华人朋友来访，并有一位穆斯林背景的非洲女士陪同。简单介绍之后，我直接去找这位穆斯林女士分享福音。她认真地听，还不时地点头。最后，我问她是否愿意接受耶稣基督作为她的个人救主和生命的主。她回答愿意，于是我就带领她承认不信的罪，并请求耶稣的饶恕。我以前没有做过英语跟进，也没有英文门训材料，所以我就请求宣教士朋友大卫（David）牧师完成后续跟进，与她一起学习了七堂门训课程。

从彤（化名，下同）还有另一个故事：

有一次我有机会和师母一起去贫民窟学校，那里的大多数人都是单身母亲的孩子或孤儿，年龄在14-15岁之间。有些人怀着孕，有些人带着孩子。我有机会与他们个人见面，并与他们分享了悔改信息：你为什么会在哪里？为了钱？更好的生活？或其他目的？你人生的意义在哪里？你要怎么才能离开这里？等等。我也分享了神对我个人的救赎见证。她们中有些人成为了基督徒，我和她们也成為了朋友。

参与者中有许多在非洲本地传福音的事例，但其中大部分宣教事工仍是对在非洲的散居华人。

（3）小组查经

有两位参与者承认，他们为了福音的缘故，给员工（包括华人和非洲人，信徒和非信徒）组织过圣经学习。他们在参与者的家中或办公室聚会，不过并不频繁，也不定期。

总体而言，参与者也遇到了一些困难和挑战。首先，据曼易（化名，下同）所述，她所住地有个异端据点：

现在，耶和華见证人在这里的势力遍布很广。他们的经济殷实，学习材料和培训资源很丰富，并且会说流利的中英文。他们教听众学习英语和汉语。都是免费的，免费教学、免费带他们去医院看病，还免费做工作培训。很多都是外国人，有华人、日本人、韩国人，也有许多非洲人！人们从他们那里得到了很多帮助，所以希望相信他们的信仰。华人教会目前还太弱，无法提供这些服务。

其次，很多在非洲的福音事工并没有把圣经和生活联系起来。伟诚分享说，大部分宣教事工都只有慈善，没有神的道。即使有，也仅仅是赠送圣经而已，缺少实际的查经帮助和生活应用。他说：

最近我在一家酒店里遇到一位来自美国的宣教士，他的宣教就只是派送圣经。他不知道在乌干达已经有太多圣经，但却很少有人愿意使用。很少有宣教士过来分享福音的信息，并教导他们如何在现实生活中运用神的道！非洲的华人基督徒需要起来做这工作。

2) 家庭教会植堂

作为宣教事工的植堂项目，只有4位参与者曾邀请非洲本地人参加华人聚会，或者举办过不定期的查经团契。

(1) 邀请参加华人教会

曼易是一间华人教会的同工，邀请了一位刚信主的福音派朋友参加她位于南非的华人聚会。曼易分享说：

因着安全的顾虑，牧者和同工都害怕邀请非洲本地人参加华人教会。我刚刚带领这位弟兄信主，他的妻子曾经当过一段时间的女佣。因着过去建立的信任，他们成为了我们教会的特例。

(2) 工厂中的团契

伟祺在办公室里开设查经班，为当地员工提供教会崇拜场所。当工作结束后，员工希望参加教会聚会的话，他们可以读经、祷告和唱诗赞美。有时他还会邀请懂英语和圣经的成熟基督徒过来讲道。每当工作开始之前，明辉也会为本地员工在他的餐馆组织查经聚会。他们会读一段经文，分享亮光，以祷告结束。

(3) 小组门徒训练

伟诚带领他的当地同事和学生进行门徒训练，更多地侧重读经和回应。当得知他的基督徒学生中没人读完过整本圣经时，他就告诉他们说自己已经把圣经读过14遍。他提醒学生每天花半小时读经，每次三章，目标是一年读圣经一遍。他带领的门训小组，其成员虽来自不同地方，但他们会在网上分享祷告事项和生活上的困难。他在小组中是以牧师的角色服侍，期待成员能具备敬虔的品格、彰显爱心的责任、建立紧密的团契关系，并发展基督徒大家庭的归属感。他也期望本地领袖能在他任期结束回国后，可以牧养他们的家庭教会。

总而言之，受访者们在本地球群中以创造性的方式实践着植堂事工，他们邀请本地人参加现有的华人教会，在工厂中开设团契，并在线上进行小组门训。然而，没有一间教会是属于本地人的，也没有一间是由本地牧师主导。实际上，

只有两位本地人参加华人教会聚会。上面提到的小组门训，由于散居华人带领者的工作变动，不得不搬去其他地方，目前该小组已经停止聚会。

2、关怀事工

有些受访者参与了关怀事工，作为他们在非洲本地人中的宣教实践。关怀事工是通过 1) 探访与关怀，以及 2) 学校与教育中体现。

1) 探访与关怀

如前所述，散居华人和非洲本地人都重视家庭和人际关系⁶³。有 19 位参与者把探访和关怀作为在当地的宣教策略，并以此来建立初步的关系。

(1) 探访病人

当教会中的一位本地同工生病时，鸿涛和曼易探访了她。本地人非常感恩这对华人夫妇的探访，并愿意与他们一起学习圣经。结果，他们成为了教会中亲密的宣教伙伴，至今已超过 5 年。梦琪（化名）的华人教会位于南非，曾经组织过一次短宣事工，探访当地一家为南非白人服务的疗养院，梦琪激动地分享了当她参与时的情况：

当我们一边服侍老妇人早茶，一边对她说：“耶稣爱你。”她痛哭流泪！她说好久没人跟她们讲耶稣了，竟然是我们华人关心她们，而不是南非人。

(2) 员工一同庆祝

文昊（化名，下同）为公司的每位员工举办生日聚会，会赠送一些诸如带有圣经经文的卡片作为礼物，并与同事们一起为“寿星”祷告。通过这种方式，员工们感受到了关心和祝福。

(3) 提供健康服务

鹏涛组织了一支由台湾牙医组成的医疗团队，为农村贫困儿童提供牙科护理，并带领他们进行了为期 2 周的圣经学习。沛珊探访了教会团契成员，这些成员都是中非联姻家庭，沛珊则关怀他们的婚姻与家庭生活。

(4) 探访孤儿院

有 17 名参与者探访过孤儿院，通过与本地华人教会、本地 NGO（非营利性机构）以及短宣队一起，向孩子们捐赠来自中国的玩具和旧衣服。有些人还与他

63 The Hofstede Centre.(2016). Hofstede Centre culture compass report John Smith (PDF).Retrieved March 17, 2016 from <https://www.hofstede-insights.com/product/compare-countries/>.

们一起敬拜、唱诗和短暂的互动交流。所有人都觉得当他们祝福这些孤儿时，自己也蒙福。弘文分享了探访时的特殊感受：

我去过这家孤儿院很多次，也经历过很多祝福。那里有很多小孩，都是孤儿。探访那些1到3岁大的婴儿有很特别的感受。孤儿院的负责人告诉我：“你只需要过来拥抱他们就好。”我们不是非要捐很多的钱。我们买了一些食物和零食，也收集了一些旧衣服。院方经理跟我们说：“你们拥抱他们，孩子们能感受到你们的爱！告诉他们爱是来自于神；神爱他们。”我一进去，孩子们就张开双臂，全都要我抱，抱起来容易，放下就难了。

简而言之，通过探访与关怀，参与者向有需要的本地人彰显了神的爱。本地人获得了安慰和及时的帮助。最终，本地人和散居华人之间的关系变得越来越紧密，双方的基督信仰也得以建立。

2) 学校和教育

有十名参与者在非洲参与了学校和教育的宣教事工。有些人是为有需要的孩子支付学费，有些人是为本地人提供私人辅导和家教，有些人运用自己的教师资格开始了汉语教育事工。

(1) 支付学费

有五位参与者为其女佣或雇员的子女支付过学费。鹏涛和我进行了交流分享：

龚：你刚才说支持过非洲儿童的教育，可以更具体的跟我分享吗？

鹏涛：例如，我的员工是位单亲妈妈，她儿子的学费都是我支付的。

龚：这个人是你家里的女佣吗？

鹏涛：是的，她已经为我工作超过13年。

龚：你支付的学费是当作她的薪水还是额外给的？

鹏涛：额外的，与薪水无关。我帮助她，是因为她有需要。

龚：我明白了。这种支持持续了多长时间呢？

鹏涛：很多年了，从她在我家工作的第二年就开始了，她儿子现在即将大学毕业。

龚：那么你是如何付款呢？直接给个人还是学校？

鹏涛：我直接付款给孩子的学校，这样可以确保他上学。

这个孩子会常来看望鹏涛一家，汇报他的学业以及属灵成长情况。

(2) 私人辅导班或家庭学校

有 5 位通过非正式的私人辅导或家庭教育方式向他们的本地雇员提供过辅导和建议，以此作为他们的宣教事工，这在非洲有着巨大的需求，正如从彤所说：

我目前的家庭女佣是位单亲妈妈，27 岁，有个 14 岁大的孩子，比我的孩子还大。昨天，她带着一个女孩去我家，我问她这是不是她的女儿，她说“不是，是我的妹妹”。原来这个女孩是她妈妈跟另外一个陌生男人所生。她说的时候感觉很正常，并没有觉得难过或尴尬，我觉得非常震惊。我所有的家庭女佣都是单身母亲，有着相似的故事。所以，我认为这是我的使命。因为我最担心的并不是这里人的贫穷，因为我也是穷人，穷并不代表着绝望，我感到更可怕的是这背后隐藏的畸形社会结构，以及乌干达基督教的真实光景。你在大街上遇到的十个人，有九个会告诉你“我是基督徒”，是吧？但实际上，他们并不认识福音，女孩也不知道如何保护自己。他们需要扎实的基督教教育，尤其是女孩。所以，我跟我们教会的牧师商量，为那些失学的女孩建立了这所学校。他们过来首先要学的就是如何保护自己。

(3) 学校计划

有 7 位参与者持有汉语和文化教师资格证，但他们尚未开办任何学校或课程。不过，他们正准备为贫困儿童开办汉语学校，不仅教导知识，还可以教导他们圣经的生活原则。建辉的宣导师是一位来自美国的宣教士，在当地建立了一所孤儿院，建辉从他那里得到启发，他说：

我的导师自己有四个孩子，又领养了两个当地小孩。他开办了一家孤儿院，现在有 400 个孩子。我相信他的事工为这个国家减少了很多麻烦和羞辱。如果没有这所学校，这群孩子将无家可归，每天只能流落街头。可以想象这会对社会造成多大的损害和负面影响。当你走在大街上，会看到很多母亲带着孩子坐在路边。她不一定知道那个孩子是谁的。如果这群孩子没能得到很好的培养、教育和照顾，有一天可能会成为社会中极具破坏性的人。我需要像我导师那样多做些教育的事工，将祝福传递给他们，让他们获得照顾和快乐，并教导他们神的恩典。甚至让他们将这恩典传递给下一代。

总之，参与者发现了人心的需要，并对非洲贫困儿童的学习与教育有负担。作为宣教事工，他们支付学费、开设私人辅导班和家庭学校，并制定了学校与教育计划。然而，宣教的意义和影响在初期还非常薄弱。支付学费的奉献者不能参

加任何教育活动，他们甚至不知道学校给孩子教导的是什么内容。私人辅导还只是一种未经政府支持或批准的私人行为。正在辅导的参与者也在挣扎，不知道还能持续多久。至于开办学校的计划，在启动之前也面临诸多挑战，诸如本地法律法规、巨大的投资成本以及课程开发等。

3、实际行动

有些参与者正在非洲本地人族群中践行实际行动，以此作为他们的宣教事工。实际行动包括（1）实际帮助，（2）营商宣教。

1) 实际帮助

有 22 名参与者承认非洲本地人最大的需要是实际的帮助，例如提供救济、食物和工作机会等，他们正积极参与此类宣教事工。

（1）工作机会

有 8 名参与者以创造性的方式提供了工作机会：例如，曼易给他家女佣的丈夫找了个工作，让他为自己的女儿辅导数学和英语。这对夫妇也会参与家中的查经和团契。荣轩会到大街上传福音，他看到路边有埃塞俄比亚人提供擦鞋服务，就坐下来光顾他们的生意，一边可以提供短暂的工作机会，一边可以跟他们分享福音。从彤为乌干达的失足妇女找到了工作。她分享说：

那个地方有个绰号叫“红灯区”，指的是失足妇女的家，这些年老的寡妇就住在这里。我曾与一间台湾基督教机构合作，给她们买了两台蜡烛机器，帮助这些妇女学习制作蜡烛，然后卖给本地教会机构，在特别聚会活动时使用。就是这样的事工，让她们有了赖以生存的工作。

昊强、弘奇和如萱在当地教会中招聘员工，帮助那些有技能、家里又极度需要，但却找不到工作的人。

（2）为学生提供餐食

参与者惜文曾在她家附近的小学为孩子们提供餐食。300 多名学生中，大多数来自低收入家庭，买不起午餐，下午放学后只能饿着肚子回家。她说：“2 元人民币就可以让孩子吃饱饭。这里的华人平均每月能挣约 20,000 元人民币，一天的工资就能解决所有在校学生的午餐问题。”她想动员更多华人基督徒参与，虽然看起来好似只有经济关系，但却可以让散居华人在家门口就能更深入地接触这

些非洲的年轻人。遗憾的是，由于这个地方的管理和问责制度很复杂，她没能继续该事工。

(3) 筹款与支持

有 21 名参与者有过筹款和支持，是受访者参与人数最多的一个事工。有些人通过教会或宣教机构向难民营、孤儿院和基督教学校捐款。有些人则支持本地教会建堂、购买设备，诸如乐器、椅子、屏幕和投影仪等。大多数人都是看到需要或有人提出请求时奉献。张云分享说：

我在路上开车时，会看到一些残疾没有工作的人，我会给他们一些零钱，这样他们最起码可以买点水和简餐。我对待我雇的本地司机也是一样，他家里有好几个孩子，生活比较穷困，当我付给他工资时，会额外多给些作为帮助。每当我给他们钱时，都会跟他们说“Bwana Yesu Asifewe”（斯瓦希里语，意为“赞美主耶稣”），不管他是基督徒或非信徒或是穆斯林，我这么说是想表明这种爱是来自于神，我们应该赞美神。

捐赠金钱也是最容易引起纠纷、让人困惑的问题，在本研究中也发现有不同的看法。正如我与越泽（化名）所讨论的：

龚：你能分享一些向有需要的本地人提供帮助的经历吗？

越泽：大约每年两次，我会与教会宣教团队一起拜访不远处的孤儿院。我们会送他们一些从中国收集的旧衣服，也会送些食物和现金。

龚：你也会给钱？为什么？

越泽：是的，为了表示真诚和爱，我们必须把钱捐给我们最好的朋友。我不知道他们到底需要什么。捐钱对我来说最简单，对他们来说也最灵活。

龚：你觉得他们能管理好这笔钱吗？

越泽：我没想过。大家都是自愿的，他们需要钱我就给。奉献以后我的良心会好过些。就是这样。

相比之下，弘文提到他属灵导师的多次提醒，这位属灵导师是受到加拿大的一家西差会差派，在埃塞俄比亚已服侍了 30 多年。

他对我说：“你不能通过捐钱来祝福别人。美国、日本和加拿大政府在该国捐了很多钱，钱是有了，但福音却不见了。”我仍在考虑：是否可以用金钱作为福音的管道？

文昊在南非当过十多年的医生。他在南非获得硕士学位，并与妻子一起经营过两项生意，非常成功。他宣称：不单是我的教育背景，也是我的实践总结，我觉得给钱会摧毁生意，也会摧毁接受金钱的人。你在教别人如何通过索要赚钱而不是努力工作。

他甚至有过这样的经历，在员工或朋友有需要时向他们借贷，如果做法不当，会给双方造成麻烦。

修杰也有类似的经历。他分享说：

是的，我不太同意给钱！我认为给钱不是很好的支持。你给他钱，他很快就会花完。我的工人就是这样：如果口袋里没有钱，但有衣有食物时，他们会安静地工作；口袋里如果有了钱，他们必须要把钱花光才能上班。例如，当你月底给他们发工资时，如果当天是星期二，你在星期二结工资，第二天星期三他们就不会来上班。为什么？因为星期三他们要去把钱花掉。不花光所有的钱是不会回来的。几天后，他可能还会来借钱，没完没了。相信我，捐钱无济于事！如果你确实想帮助他，请帮助他赚钱，教他存钱、管理钱和使用钱。我正在做这个！

明辉于 20 多年前来到这里，通过餐馆的生意为一些慈善机构提供过支持。现在他正和当地牧师一起就读于一家本地圣经学校。关于捐款，他的看法与同学不同。他说：

我现在不习惯再给钱了。我们的同学、当地牧师，每天都在要钱、筹款！一位同学说：“我在这里最棒的得着就是学会了如何募捐。”他的募捐申请把需要和钱的用途说的很明白，看起来很专业。但是我不这么认为！有一天，他邀请我在他的教会里讲道。他的话令我惊讶：“我想在教会里筹钱，但我讲不合适，你来帮我讲募捐的信息，这样我就可以募到更多的钱！”我得扪心自问，神的旨意是否是让我为他的需要募款呢？

某些华人教会也对此类话题做了探讨，最终选择不使用现金作为实际帮助，而是改为赠送一些物品。例如，刚来非洲不久的沛珊是初信徒，大约半年前在非洲信主，她对这个事工有不同的看法。她说：

牧师告诉了我如何帮助有需要的人。在探访孤儿之前，我把原先计划奉献的钱买了乌咖喱（原文为 ugali，意为玉米粉）、糖和玛福塔（原文为 mafuta，意为食用油），我还收集了一些旧衣服。我更愿意给他们东西，我认为这比给钱更

安全。我觉得这些孤儿可以通过看得见的食物和衣服感受到真实的爱。当然，即使是食物和衣服也需要通过可靠的渠道来奉献！

2) 营商宣教 (BAM)

有 9 位受访者参与了帮助本地人创业的宣教事工。如前所述，彼法斯 (Befus) (2006) 提出了四种旨在帮助穷人的营商宣教模式⁶⁴，参与者实践了这四种营商模式。

(1) 服务行业

语琴（化名）和天磊（化名）两位参与者是由中国家庭教会差派，宣教机构要求他们要能自养。于是机构在新的宣教工场投资了一笔钱，开办了本地企业。他们在宣教期间，先后开办了印刷厂、缝纫店和养猪场，都比较成功。他们作为企业主管和经理，与本地员工一起工作，训练新员工并管理业务。任期（通常为 4 年）结束以后，他们会把企业转交给本地人，然后到另一个新的地方继续创业。他们在海外进行营商宣教已经超过 12 年。他们发现，营商宣教的意义不仅给当地的穷人带来祝福，也祝福了宣教士本人，语琴分享说：

营商宣教既保护了身份，也是经济来源。使徒保罗在宣教时，以织搭帐篷为生，不累着教会，还可以供应同工。而且，对于我们来说，我们有了受保护的 identity。在非洲的每一位同事都知道我们是业务经理和培训师，而不是宗教工作者，这样，在国内的家庭教会就不会有任何风险。

(2) 企业基金

鹏涛在肯尼亚经商已有 20 多年，他建立了一个微信平台，名为“华人工作生活与信仰论坛”，试图将基督信仰与生意、工作和生活联合起来。他期待通过这个有 120 人组成的网络平台开始营商宣教，在散居地分享基督信仰、经商心得以及安置信息。他说：“如果可能的话，我们希望利用这个平台筹集资金，为本地人做一些商业投资，这样他们就可以在工场找到工作或从商业利润中受益。”在他有这种营商宣教的想法时，他还开办了一间茶叶工场。由于茶叶品牌技术的复杂性，他还没有将公司交给当地人经营，而是仍然通过该公司录用本地人，以此作为对他们的实际帮助。

君浩发现了一个绝佳的营商宣教机会，做有关无线通讯技术的生意。他表示非洲偏远农村地区还没有无线覆盖：

64 Befus, D. R. (2006). Where there are no jobs: Enterprise solutions for employment and 'public goods' for the poor. Miami, FL: Latin America Mission.

建一个基站需要投资 30,000 美元，因为 ROI（投资回报率）的缘故本地企业不会投资，可以想象要穷人花多少年才能收回成本。

但是，如果这个地方没有网络信号，那里的居民将很难获得基本的电力供应，因为他们需要具有网络访问功能的智能手机，才能从肯尼亚电力公司购买电力。为了购买服务，居民通常会骑摩托车到很远的具有网络覆盖的地方，代价为 300-500 KSH（3-5 美元）。君浩计划使用其独特的技术在偏远地区建立一个无线站点，该站点具有 3 至 4 个相关的附属站点。该系统由常规电力供电，并由太阳能电池板和柴油发电机作为备用电力。这样的互联网服务将使偏远地区的居民受益。他说：

基站建成后，将由本地人运作和管理。培训他们将是一个长期的过程。每年，我们可以把一些最优秀的技术人才送到中国接受培训。

之后，这些接受过培训的人可以培训其他本地人，他们自己就可以建立更多的基站，自己管理，自己受益。

（3）小额信贷

这包括对小微企业开放小额贷款。昊强提议开办一系列的牙签厂，并将其出口到中国，这么做可以为本地人创造就业机会。他的本地宣教伙伴可以通过他的小额信贷（即可负担的小额贷款）购买一套牙签生产设备，开始自己的生意。然后，本地员工经过训练，将学会砍伐竹子并制作牙签。昊强将负责销售和出口，以及培训当地的宣教伙伴（也是业务经理），使他们知道如何招募当地员工、技术培训、门徒训练以及如何更好地管理企业。

随着散居华人的到来，房地产和建筑业发展很快，建筑材料在东非占据了很大的市场。修杰运用他的一项生产窗户的技术进行宣教。作为小额信贷的一种，他向所有想学习如何制作窗户的人免费提供培训。他说：

每季度培训一次，每次持续三天。每个人都可以来，免费餐食、免费住宿、免费培训，无需支付任何费用！经过培训，这些人将学会用我的原材料制作品牌窗户。他们全部成为我的客户，要么购买我的原材料来经营自己的窗户生意，要么购买我的窗户出售给其他人作为销售代理，我也成为他们生产窗户的批发商。我用这种方法建立了几家本土企业。这项生意使他们蒙福，也使我蒙福。

通过小额信贷建立的营商宣教平台，通常不仅能促进本地就业，也可以建立宣教伙伴。凝天（化名）说：

我们要找的宣教伙伴不是普通人，而是具有一定能力、经济实力、管理技能和宣教负担的人。一旦我们决定与该人合作，就需要在初始阶段送他一些股份作为礼物，或提供少量的贷款，好让他知道我们不是雇用他，而是让他自己当老板，也是我们的宣教伙伴。

（4）商业孵化器

有些参与者建立了可行的商业项目，以帮助本地人就业或增加收入。伟诚是乌干达疾病控制和预防专家，2015年，他在对一处偏僻的村庄进行疾病调查时，发现有130位村民因为饮用水污染身患恶疾。他了解在乌干达，因为没有洁净水人们需要面对可怕的威胁。一家人在祷告时，想到当地人因水质差而遭受疾病折磨、垂死挣扎时，他们心痛不已，决心要想办法缓解这一问题。他们终于找到了一种能持续、可行的解决方案，那就是开凿能连通地下水层的深井。他们动员村民参加这一社区发展项目。他们做的很好，并成为了商业孵化器，带动了更多水井的开挖，也带动了其它相关生意。语兰分享说：

修建水井的项目预算为1万美元。项目开始时，我坚持项目预算的1/10要由村民支付，我们负责9/10。对于当地贫穷的村民来说，这其实是一笔巨款。经过长时间的谈判、讨论和培训，大约过了一年的时间，他们同意启动募款，最终筹集了1,000美元。我认为这一创意性的做法是正确的，因为他们付了代价投资的项目，才会珍惜。并且，在他们参与的过程中，学会了如何管理、使用资金。现在，随着我们经验和技术的发展，每口水井的成本约为一千万乌干达先令（约合3,000美元），却可以为一个拥有100个家庭或500人的村庄供水40年。通过这种模式，不久之后，在不同的村庄又建造了六口水井。有了水，他们可以发展许多其他生意，例如制砖、建造学校和教堂等！

维多利亚湖边有一小岛，名叫苏巴岛，这种商业孵化模式带动了当地的一座教堂建设项目，该项目的预算为13,000美金，由华人教会资助。而本地教会则负责支持其中的3,000美金和劳动力。项目耗时3个月完工，现在由本地人使用和管理。

综上所述，散居华人的宣教参与主要还是采取金钱捐赠和提供工作机会的形式，而不是传福音和门徒训练。因此，对于正在进行的宣教事工存在担忧。这些担忧涉及广度（需要更多的人参与，而正在参与的人需要做的更多）、深度（缺乏基本的基础和运作系统）、以及可持续性（没有计划将事工传递或传承给未来）。

首先是广度，很少有人参与。在 35 名研究参与者中，只有 12 人参与了跨文化宣教事工。他们认为跨文化宣教与自己无关，应该由专业人士来完成。只有 2 位参与者是由中国家庭宣教机构差派的专业宣教士，但在我撰写本报告时，他们因缺乏资金和遇到工作许可的问题已经离开宣教工场。

此外，参与上述事工的大多数参与者仅仅为商业项目赞助资金和物资，或提供实际帮助。而在传播神的话语、圣经教导或门徒训练方面并没有太多参与。

第二是深度，宣教事工仍处于早期发展阶段，仍然在很大程度上缺少基础和运作系统的建设。

第三是可持续性，没有制定相应的计划，比如如何长期宣教、如何选择和培养当地领袖、如何把事工交接给非洲本地人、以及如何将事工代代相传等。我没有看到本地人领袖从华人宣教士手中承接事工的例子。

结论：研究发现

这项基于现实的理论研究，目的是了解和阐明在非洲生活的散居华人基督徒对于本地宣教事工的看法。受访者也都自愿与我分享他们的故事、经历和见解。

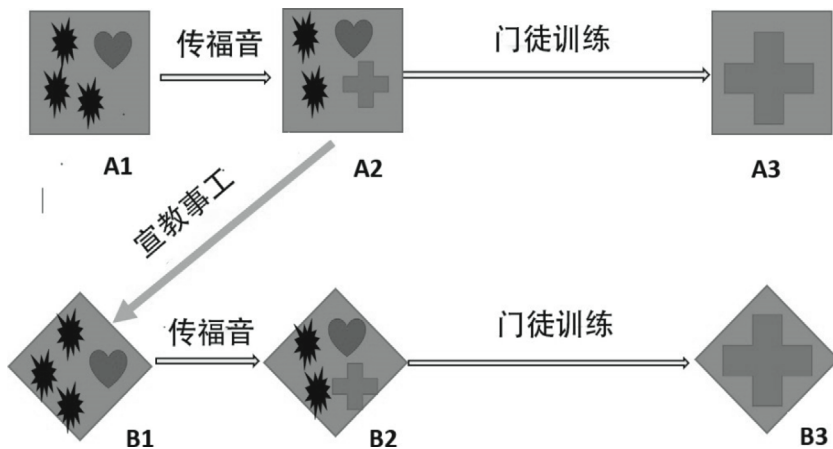
受访者提供的信息和经历经过分析后，我总结出此研究的核心领悟是：非洲散居华人基督徒的人类学特征和信仰根基，阐明了他们对于本地宣教事工的看法，特别是宣教之文化转变。

正如希伯特（2008）所描述的那样，文化特征既具有神形象中善良的本质，也具有人类罪恶中软弱的本质⁶⁵。所有非洲文化和中华文化本质上都是中性的（不分好坏），但有所不同。所有文化都有好的一面和坏的一面⁶⁶。当人们归信基督时，文化中的坏元素减少了，而以基督为中心的元素增加了。神宣教的目的就是要通过传福音和门徒训练来进行文化转变，这样，目标人群就会越来越像基督，直到基督再来时完全成圣。请参见图四中的转变过程。从阶段 1 到阶段 2 是传福音的过程；从阶段 2 到阶段 3 是从称义到成圣的过程，实质上是门徒训练过程，最终结果是完全转变或在基督里完全成圣。所有人，无论中国人还是非洲人，都将在

65 Hiebert, P. G. (2008) Transforming worldviews: An anthropological understanding of how people change. Grand Rapids, MI: Baker Academic.

66 Kraft, C. H. (1997). Anthropology for Christian witness. Maryknoll, NY: Orbis Books.

转变过程中保留各自的“各国、各族、各民、各方”（启 7:9）文化特征，直到宝座前的那日⁶⁷。



图四 文化转变过程⁶⁸

矩形 (A) 代表华人文化。菱形 (B) 代表非洲文化。阶段 1 表示没有基督信仰的文化，阶段 2 表示有信仰的文化，阶段 3 表示成圣的地位。斜箭头代表宣教所带来的文化转变方向。水平箭头表示每种文化的改变方向。注：基于 Y.-S.Y.-N. Wen (2003, 图 1 & 2, 第 3 & 4 页)

散居华人基督徒生活在非洲本地族群中，他们的宣教实践就是一种文化转变的过程。正如希伯特等宣教学家所提到的：中国正在“与现代互动”⁶⁹；散居华人的文化影响力与西方文化不同⁷⁰。他们拥有丰富的资源，包括人力、财力和商业

67 参见启 7:9。

68 温永生。(2003 年 6 月)。《敬祖与丧礼处境化模式的建立》(博士论文)。中华福音神学院，美国加州。取自 <http://www.chs.org.tw/news/20050610.htm>。

69 Hiebert, P. G. (2008) Transforming worldviews: An anthropological understanding of how people change. Grand Rapids, MI: Baker Academic. P243.

70 Serge, M., & Beuret, M. (2009) China safari: On the trail of Beijing's expansion in Africa. New York, NY: Nations Books.

网络,对经济,政治和文化产生了特殊的影响⁷¹。确实,散居华人基督徒有更多更好的宣教机会。

非洲人和华人的文化有一些是相通的。曼盖勒(Manguelle, 2000)所描述的非洲文化特征中与华人文化相通的方面有:“等级距离”⁷²“不可分割的权力和权威”⁷³“群体主宰个体”⁷⁴“掌控不确定性”⁷⁵,以及包括重视关系、家庭和尊重长者、牧师等。这些为华人与非洲人的合作提供了机会⁷⁶,首先是商业往来,接下来则是宣教。例如,重视人际关系这一文化特征,成为了散居华人基督徒开展非洲本地宣教事工的桥梁。华人企业是关系型企业。同理,如温以诺教授(1999)所说,华人宣教神学就是一种关系神学⁷⁷。

曼盖勒(Manguelle, 2000)对非洲文化的描述如“时间专制”⁷⁸“低效的共享经济”⁷⁹“非理性主义的高昂代价”⁸⁰和“野蛮与极权社会”⁸¹,这些特征则在散居华人和非洲人之间造成了巨大冲突。哈里森和亨廷顿(Harrison & Huntington, 2000)对渐进文化和静态文化进行了分类⁸²。在非洲的散居华人文化更趋于渐进文化,而非洲文化则较为静态化。尤其是在时间取向、职业道德和财务管理三个方面,散居华人和非洲人存在明显的差异。正如前章所述,这些差异引起了分歧、争论、矛盾甚至是搏斗,结果造成散居华人在非洲经历着跨文化冲击。为避免冲突,一些中国企业必须建立相应的规章制度,限制与本地人有过深或过密的接触,并小心翼翼地使用动物名称(每个华人都有生肖属相,如果华人询问非洲人的属相,可能会被认为是歧视行为,以避免不必要的文化冲突。

-
- 71 Institute for Cultural Diplomacy. (n.d.). Chinese diaspora. Retrieved from <http://www.culturaldiplomacy.org/academy/index.php?chinese-diaspora>.
- 72 Etounga-Manguelle, D. (2000). Does Africa need a cultural adjustment program? In L. Harrison & S. Huntington (Eds.), *Culture matters: How values shape human progress* (pp. 65-79). New York, NY: Basic Books, P68.
- 73 Etounga-Manguelle, D. (2000). Does Africa need a cultural adjustment program? In L. Harrison & S. Huntington (Eds.), *Culture matters: How values shape human progress* (pp. 65-79). P70.
- 74 *ibid.* P71.
- 75 *ibid.* P68.
- 76 *Connecting 2 Culture* 2014, 8.
- 77 温以诺(Wen, Y.-N.)(1999).“中色神学纲要”《汉语神学: 一项综述研究》。加拿大安大略省基督教通讯社。
- 78 Etounga-Manguelle, D. (2000). Does Africa need a cultural adjustment program? In L. Harrison & S. Huntington (Eds.), *Culture matters: How values shape human progress* (pp. 65-79), P69.
- 79 *ibid.* P72.
- 80 *ibid.* P73.
- 81 *ibid.* P74.
- 82 Harrison, L., & Huntington, S.(Eds.).(2000). *Culture matters: How values shape human progress*. New York, NY: Basic Books.

目前,尚无报告显示在非洲的中国企业或机构系统性地提供正式的跨文化培训。这一缺失,可能源于投资回报率(ROI)低所致——这个商业术语几乎为非洲散居华人所共知。由于缺乏跨文化理解与装备,加上误解与冲突频发,散居华人基督徒的宣教实践往往只能停留在较为表面的层面,如对个人或学校提供一些实际帮助与捐款。

事实上,传统西方宣教在非洲已经塑造出许多非独立自主的宗派教会及依赖外国援助的教会领袖,他们擅长撰写计划书,提出各类物质需求与预算报告。当富裕的华人基督徒出于善意捐助时,一些当地人甚至利用欺骗手段牟取私利⁸³,故意展现贫穷与需要,以期华人在经济上给予援助,却并未引导当地信徒在门徒训练与信仰建造上扎根成长。于是,教会仍在贫困中无法自立,文化也因此未能发生真正的转变。

然而,散居华人基督徒在非洲的本地宣教事工,本质上是一个影响文化转化的过程。相比来自西方文化的人群,散居华人更具服侍与影响不同文化群体的独特优势。他们拥有丰富的人力、财力和商业资源,具备在经济、政治和文化领域的特殊影响力,这些都赋予了他们独特的宣教机会。尽管散居华人与非洲人在文化上存在显著差异,时有分歧、争执乃至冲突,但若能接受适切的跨文化装备,就能在宣教层面迈向更深远的影响,而不仅停留在提供物资援助的初步阶段。

值得欣慰的是,一些具有宣教异象与恩赐的非洲散居华人基督徒,近年来已在非洲各地展开了勇敢的探索与尝试,如植堂、小组查经与团契、探访关怀、以及结合商业与福音的营商宣教等。虽然整体成效尚不理想,但这些初步的努力,已经为未来拓展禾场提供了宝贵的经验与启发。愿神继续带领,兴起具有异象与策略眼光的散居领袖,推动“联同散居民”伙伴宣教的探索与研究,并建立同工团队,投入到更有深度与持续性的散聚宣教实践中。●

83 Gong, W., & Nehrbass, K.(2017) Reaching out to diaspora Chinese in East Africa: Barriers and bridges. *Missiology: An International Review*, 45(3), p236-251.

参考书目

- Ang, I.(2014). Beyond Chinese groupism: Chinese Australians between assimilation, multiculturalism and diaspora. *Ethnic and Racial Studies*, 37(7), 1184-1196.
- Befus, D. R.(2006). *Where there are no jobs: Enterprise solutions for employment and 'public goods' for the poor*. Miami, FL: Latin America Mission.
- Benton, G. (2003). Chinese transnationalism in Britain: A longer history. *Identities: Global Studies in Culture and Power*, 10(3), 347-375.
- Cao, N. (2013). Renegotiating locality and morality in a Chinese religious diaspora: Wenzhou Christian merchants in Paris, France. *Asia Pacific Journal of Anthropology*, 14(1), 85-101.
- Chan, S. (2014) *Grassroots Asian theology: Thinking the faith from the ground up*. Downers Grove, IL: IVP.
- Chen, L.-C.(2012). *The Chinese diaspora in Africa: A pre-evangelistic ethnography of the Chinese diaspora in 21st century Africa* (Doctoral dissertation). Western Seminary, Portland, OR.
- Creswell, J. W. (2013). *Research design: Qualitative, quantitative, and mixed methods approaches* (Kindle iOS version). Retrieved from Amazon.com.
- Connecting 2 Culture. (2014). *Chinese ministry training, level 1, trainer's guide*. London, United Kingdom: Connecting 2 Culture.
- Etounga-Manguelle, D. (2000). Does Africa need a cultural adjustment program? In L. Harrison & S. Huntington (Eds.), *Culture matters: How values shape human progress* (pp. 65-79). New York, NY: Basic Books.
- Gong, W., & Nehrbass, K. (2017) Reaching out to diaspora Chinese in East Africa: Barriers and bridges. *Missiology: An International Review*, 45(3), 236 –251.
- Harrison, L., & Huntington, S. (Eds.). (2000). *Culture matters: How values shape human progress*. New York, NY: Basic Books.
- Hiebert, P. G. (1994). *Anthropological reflections on missiological issues*. Grand Rapids, MI: Baker Book House.
- Hiebert, P. G. (2008) *Transforming worldviews: An anthropological understanding of how people change*. Grand Rapids, MI: Baker Academic.

- The Hofstede Centre. (2016). Hofstede Centre culture compass report John Smith (PDF).
Retrieved March 17, 2016 from <https://www.hofstede-insights.com/product/compare-countries/>.
- Huynh, T. T.(2012). ' We are not a docile people' : Chinese resistance and exclusion in the re-imagining of whiteness in South Africa, 1903-1910. *Journal of Chinese Overseas*, 8(2), 137-168.
- Institute for Cultural Diplomacy. (n.d.). Chinese diaspora. Retrieved from <http://www.culturaldiplomacy.org/academy/index.php?chinese-diaspora>.
- Kraft, C. H. (1997). Anthropology for Christian witness. Maryknoll, NY: Orbis Books.
- Ma, M. E. (2008). The new Chinese migration flows to Africa. *Social Science Information*, 47(4), 643-659.
- McDonald, G. (2004). *The disciple making church: From dry bones to spiritual vitality*. Grand Haven, MI: FaithWalk.
- Muck, T. C. (Ed.).(2003,January) Mission and migration. *Missiology: An International Review* 31(1): 3-97.
- Ott, C. (2012).Diaspora and relocation as divine impetus for witness in the early church.
In E. Wan (Ed.), *Diaspora missiology: Theory, methodology, and practice* (pp. 73-93). Portland, OR: Institute of Diaspora Studies, Western Seminary.
- Pan, L. (1994). Sons of the Yellow Emperor: A history of the Chinese diaspora (Reprint ed.). Tokyo, Japan: Kodansha.
- Park, Y. J. (2006). Sojourners to settlers: Early constructions of Chinese identity in South Africa,1879-1949. *African Studies*, 65(2), 201-231.
- Park, Y. J. (2010, December). Boundaries, borders and borderland constructions: Chinese in contemporary South Africa and the region. *African Studies*, 69(3), 457-479.
- Park, Y. J. (2013). Perceptions of Chinese in Southern Africa: Constructions of the “other” and the role of memory. *African Studies Review*, 56(1), 131-153.
- Pohl, D. C.(2003) Biblical issues in mission and migration. *Missiology* 31(1): 3-15.

- Pruitt, P.(2012, July 26). Mainland Chinese on the African continent. *ChinaSource*. Retrieved from <http://www.chinasource.org/resource-library/articles/mainland-chinese-on-the-african-continent>
- Ro, D. (2015, May). The Rising Missions Movement in China (the World' s New Number 1 Economy) and How to Support It. *Lausanne Global Analysis*, 4(3). Retrieved from <http://www.lausanne.org/content/lga/2015-05/the-rising-missions-movement-in-china-the-worlds-new-number-1-economy-and-how-to-support-it>
- Sautman, B., & Hairong, Y.(2016). The discourse of racialization of labour and Chinese enterprises in Africa. *Ethnic and Racial Studies*, 39(12), 2149-2168.
- Serge, M., & Beuret, M.(2009) *China safari: On the trail of Beijing's expansion in Africa*. New York, NY: Nations Books.
- Seth, S. (2020, January 28). One belt one road (OBOR). *Investopedia*. Retrieved from <https://www.investopedia.com/terms/o/one-belt-one-road-obor.asp>.
- Tan, J. (2008) *Introducing Asian American theologies*. Maryknoll, NY: Orbis Books.
- Tembe, P., & Xu, K. (2016). The impact of Chinese private ODI in Africa. *African and Asian Studies*, 15(2-3).
- Wan, E. (2011). *Diaspora missiology: Theory, methodology, and practice*. Portland, OR:U.S. Western Seminary.
- Wu, J. (2012) *Saving God's face: A Chinese contextualization of salvation through honor and shame*. Evangelical Missiological Society dissertation series. Pasadena,CA: William Carey International University Press.
- Xia, Z. (Ed.).(1989). *Cihao* (Lexicon), ISBN: 9787532600830. Shanghai, China: Shanghai Lexicographical Publishing House.
- Yang, F.(1999). *Chinese Christians in America*. University Park: Pennsylvania State University Press.
- Yung, H.(2014) *Mangoes or bananas? The quest for an authentic Asian Christian theology*. Oxford, United Kingdom: Regnum.

Zylstra, S. E.(2016, January/February). Made in China: The next mass missionary movement. *Christianity Today*, 60(1), 20. Retrieved from <http://www.christianitytoday.com/ct/2016/january-february/made-in-china-next-mass-missionary-movement.html?paging=off>

林安国 (Cyrus Lam) (2008, May/June)。“地极的呼声：华传前往非洲”(《来自地极的呼召：万国宣教团走进非洲》)(华传路), 77。

林安国 (Cyrus Lam) (2017, May/June)。“神在非洲为华人教会开了大门”(上帝为华人差传开了通往非洲的门)。卢华传 (Huachuan Lu) (华传路)。

Lam, W. (1983). *Chinese theology in construction*. Pasadena, CA: William Carey Library.

李圣风 (S. Li) (2014, June)。“2030 宣教中国”，《大使命双月刊》，第 110 期。

林安国 (A. Lin) (2015)。跨越宣教路：林安国牧师宣教生命与文集（林安国牧师的见证与宣教著作集）。香港。华传路。

温永生。(2003 年 6 月)。《敬祖与丧礼处境化模式的建立》(博士论文)。中华福音神学院，美国加州。

Retrieved from <http://www.chs.org.tw/news/20050610.htm>.

温以诺。(1999)。“中色神学纲要”《汉语神学：一项综述研究》。加拿大安大略省基督教通讯社。

注：本文根据作者博士论文翻译摘编，论文以英文所著，因此主要参考书目采用的是英文格式。

启示录宣教释经： 耶稣基督的启示

——将来必成的事

文/亚伯拉罕

撮要：启示录不仅是圣经的最后一卷书，也好像是最后一章，更像是整本圣经的缩影。所以，从神学的角度来看，启示录向我们充分地展现出圣经神学、教义神学、系统神学与宣教神学的核心与重点。从宣教的角度来看，启示录是宣教大业的完成，是宣教的大团圆。从宣教神学的角度来看，启示录是圣经神学、教义神学与系统神学的高度总汇，并成为宣教神学的基础与核心内容。作者带领我们建立起符合圣经的神学体系架构与宣教释经的基础。然后从宣教的角度与宣教神学的角度诠释启示录。本文从系统神学所涉猎到的主要主题，来讨论启示录中所涉及到的宣教神学主题，并从宣教神学之重要的宣教议题角度，针对性地对启示录释经研究。宣教神学中所涉及到的诸多重要宣教议题，都是启示录的重点内容。比如患难中的教会、得胜属灵争战、完成宣教大业、耶稣基督再来、上帝得着荣耀等宣教议题等，都成为作者从宣教角度诠释启示录的重要路径。

关键词：耶稣基督的启示 将来必成的事 宣教神学 患难中的教会 得胜属灵争战 宣教大团圆 荣耀的敬拜 基督掌权与再来 公义审判 完全更新 神得荣耀

众所周知，关于启示录的释经是比较困难的，也是比较敏感的，容易发生争论的，但又是历世代普世教会，以及神的百姓最感兴趣的。所以，关于启示录释经的书籍也是非常之多。但是专门从宣教的角度对启示录进行释经的书籍与文章还是为数不多，从宣教神学的角度切入释经的就更加少见了。故此，笔者愿意回到圣经启示录中，谦卑地尝试，甘心领受这道（徒 17:11），考察耶稣基督的启示（1:1）。

一、引论：从宣教角度诠释《启示录》之重要

从宣教的角度与宣教神学的角度诠释启示录。首先，我们需要建立起符合圣经的神学体系架构与宣教释经的基础。然后，我们会从系统神学所涉猎到的主要主题，来讨论启示录中所涉及到的宣教神学主题。最后，我们会从宣教神学之重要的宣教议题角度，回到启示录中针对性地释经研究。

1、启示录的背景

初期教会时期，教会主要面对来自两方面的压力与逼迫。来自教会外部的逼迫为罗马帝国政治的迫害（1:9，2:9）；来自教会内部的争战主要为异端邪说的搅扰，属灵的淫乱，以及异教的混杂或妥协（2:2、9、13-20）。教会中藏着四种社会张力：“教会与犹太会堂、处于异教社会中的基督徒，对罗马的敌视，以及贫富对立。”

极大的经济与社会压力迫使他们要融入罗马的生活方式，包括商会的偶像节庆与崇拜仪式，以及帝王崇拜，以及夸耀各行各业的守护神以及皇帝的年度庆典（尼哥拉党就是屈服在这些压力之下）。这反映在初期教会所经历的“患难”中（2:9），也反映在患难程度骤升为入狱、乃至死亡的张力中（2:10，参 13:10）。但是，教会蒙召要面对社会的压力与疏离，抵抗向社会妥协与屈服的试探，并忠于基督。

还有，初期教会主要面对三方面的危机“引诱他们要与罗马文化融合的假教导；与当地犹太会堂起冲突，向地方官府举报的威胁；以及为求富贵而与之同流合污（特别是撒狄和老底嘉）。”所以，初期教会面对世界世俗的引诱，肉体、眼目的情欲，以及与道德混乱世界合流的压力更大。

以弗所为罗马帝国最繁荣的四座城市之一（其它是罗马、亚历山大与叙利亚的安提阿），居民超过 25 万人，也是大商业贸易与宗教中心。市区中心有宏伟

大理石生殖亚底米女神庙，比雅典的帕特农神庙还大四倍，拥有数千位男女祭司。以弗所教会面对的是来自帝王崇拜的压力，不道德宗教的挑战，以及异端与假使徒的冲击等。以弗所当地崇拜多米田皇帝的庙宇中两层楼高的柱子上刻有诸神的形象，并相信皇帝会使诸神与朝拜者合而为一。因此神庙，以弗所拥有第一座“神庙看守者”的称号。

士每拿自诩为“亚细亚第一市”与荷马（Homer）的诞生地，也是小亚细亚著名的工商业中心。它是亚细亚第一座建造献给罗马女神（Roma）之庙宇的城市（主前 195 年），很多年都是帝王崇拜的中心；还有象征世界繁荣的弗吕家女神庙。主后 80 年代，犹太教宣告基督徒为“异端”，将他们逐出犹太会堂，并断绝一切关系。公元在 155 年士每拿主教坡旅甲在犹太人的严厉逼迫中，因拒绝称呼凯撒为“主”被火烧死，为主殉道。

别迦摩为亚细亚省的首府，也是帝王崇拜中心与宗教重镇。主后 29 年，奥古斯都同意以他的名义建造神殿的时候，它是第一座被容许建造献给在位皇帝的庙宇的城市。城里异教庙宇林立，有第一座敬拜凯撒庙宇的所在地，成为帝王崇拜的中心，即“撒但座位之处”（2:13）。处处可见献给宙斯（众神之王，同时也被当地人称为“救赎之神”（savior-god））、阿西娜（胜利女神及该城的守护神）、戴安尼索（Dionysus 王朝的守护神，以公牛为其象征），以及亚克里比阿（Asklepios 医药之神，以毒蛇为其象征）的庙宇、祭坛和神龛。城市中有一大片区域，以及一座神殿都是献给亚克里比阿医治之用，使别迦摩成为当时医病与神迹中心。

还有一座藏书达两千卷的图书馆。它与雅典和亚历山大成为当时的主要知识中心。主后第一世纪时，别迦摩不只是重要的政治中心，同时也是重要的学术与宗教中心。

推雅推喇城为军事重镇与战略要地，也是贸易要道上的商业中心，许多同业商会的总部设于此。希腊罗马城市大多以商会为中心，商会不仅是商业的中心，社交文化的中心，也是社交生活的中心。这里是“卖紫色布匹”之吕底亚的家乡（徒 16:12-15）。

该城的宗教生活同样深受商会影响。每一个商会都有自己的保护神，商会经常举办的庆典也带着浓厚的宗教色彩。逼迫基督徒参与百姓拜偶像的压力也许就与商会相关，因为他们举行的庆典就是该市社交（与经济）生活的核心，拒绝同流就等于失去商誉与商机。

推雅推喇最主要的神祇，就是兼为太阳神与宙斯之子的阿波罗 (Apollo)，这与吕底亚人的日神 Tyrinnos 相关。其当地的许多崇拜都与阿波罗神殿或商会关联。此外，还有一座亚底米神和一座珊百得 (Sambathe) 的神龛。珊百得为能说神谕，晓得算命的妇人。特耳非 (Delphi) 的神谕举世知名，“特耳非神谕”一词已经成为家喻户晓的谚语。商会中人酒食征逐，宴游取乐，放荡荒淫，闻名遐尔。

撒狄是个富有的商业城市，宣称是发明羊毛染色的地方，并成为该行业的中心。因为商业与贸易获得大量财富。该城是第一个铸造金币与银币的地方。城中设有坚固的堡垒，为古代吕底亚王国的首都，以生活奢侈闻名。该城还有一座足与以弗所媲美的亚底米神庙（但未能完工）。同时也是所谓“安那托利亚女神”西芭莉的亚底米是撒狄的守护女神。

非拉铁非这座小而比较新的城市有通往“东方的大门”之称，座落在通往弗吕家的贸易与军事要道上，帝国首都罗马的商队进出频繁。非拉铁非的宗教信仰和其它城市基本接近，与安那托利亚与希腊信仰的融合，主后第一世纪时希腊话已经成为当地语言。该城的守护神是酒神戴安尼索，而帝王崇拜在第三世纪初期 (211-217 年)，该城已经得到荣耀的“神庙卫士”头衔；在第五世纪时，又被称为“小雅典”，因为城中有许多神庙与教派。

老底嘉城位于三条通商官道的交汇点，是行政兼商业中心，为罗马帝国时代相当富庶的城市。城郊羊群处处，所产黑羊毛以纯软闻名，外衣制造业发达。此城还有连埃及也羡慕的金融中心，各国通货可在此兑换。城里还有举世闻名的眼科医院，与医治之神缅恩庙 (Men Karou “山谷之神”) 的庙宇有所关联。当地居民相信医治疑难杂症的复合药剂，并且调配出一种名为“弗吕家粉” (Phrygian powder) 专治眼疾的药剂，这为该市带来更大的名声与财富。该城的宗教也是当时盛行的融合信仰，夹杂着当地与罗马神祇，主要崇拜缅恩 (Men) 和宙斯两个神祇。

使徒约翰写启示录的主要目的主要有以下 4 个方面：

1) 揭开启示的奥秘

解开启示（天上、教会、属灵争战、末世大灾难、新天新地与新耶路撒冷等）的奥秘，笃信神的主权与恩典（4:11，5:12，7:12）；观看世界世事万物的演进，人类历史的进程与结局（3:5，14:7，20:12-13、15）；从地上转到天上，从今世转到永恒，喜乐信心地奔走天路历程。

启示录是关乎耶稣基督的启示，整卷书中耶稣基督都是启示者。启示录是一种激励性的揭示和呼吁，为耶稣基督对将近未来的启示，亦即即将发生的事。书中的异象被视为“揭开隐秘之事”的作为，主要是揭开上帝在未来完全掌权的隐密。我们专注于启示的主要目的包括悔改、坚忍、顺服、见证与真正的敬拜，这往往是在面对逆境或敌视上帝、他的旨意和他的子民之时。

2) 鼓励神的教会

鼓励神的教会与神的百姓在苦难与试炼中将眼睛定睛于耶稣基督，以信心、顺服、忍耐和盼望面对逼迫（13:10），向主至死忠心（2:10、13，17:14），成为得胜的见证人（2:13、17，20:4，21:7）。

3) 警醒神的教会

警醒神的教会与神的百姓不要效法世界，随波逐流，而是能固守真道，遵行神的道，以劳碌、忍耐、勤劳、信心、爱心的行为（2:2、19），等候耶稣基督再来。启示录的七封教会书信中，神要求以弗所、别迦摩、推雅推喇、撒狄和老底嘉教会悔改与改变的命令，如果不悔改就会有审判的警告。启示录的核心在于道德上的得胜，而悔改与警醒就成为得胜者的重要途径。

4) 挑战神的教会

启示录是写给教会的，也是写给千万灵魂的。神的教会与祂的百姓身处末后时代，务要积极面对上帝拯救人类的宣教救赎计划（22:16-17），以及丧失的灵魂与永远的福音（14:6），为耶稣基督作见证（6:9，12:17，17:6，19:10，20:4，22:18），迎接耶稣基督早日再来。

2、启示录的文体

“耶稣基督的启示，就是神赐给他，叫他将必要快成的事指示他的众仆人。他就差遣使者晓谕他的仆人约翰。约翰便将神的道和耶稣基督的见证，凡自己所看见的都证明出来。念这书上预言的和那些听见又遵守其中所记载的，都是有福的，因为日期近了。约翰写信给亚细亚的七个教会。但愿从那昔在、今在、以后永在的神和他宝座前的七灵。”（1:1-4）

以上几节经文显示启示录主要包括三种文体：启示（1:1）、预言（1:3，22:7）和书信（1:4、11、19）。还有许多数字（4、7、10、12）、符号、图像与异象，以及比喻和寓意性的文体叙述等。

在启示录的语言与文法中，每个人都同意启示录的希腊文是新约中最难解的。这不仅是因为本书启示文学的风格，同时也是因为其中的神学以及对旧约的运用。使徒约翰在第一世纪希腊文用语所容许的范围内，以希伯来文思考，用希腊文写作。其中生涩之处是因为受到七十士译本及希腊文翻译风格的影响，但也更加凸显所引用的旧约经文（共有46处参考以赛亚书，31处参考但以理书，29处参考以西结书，27处参考诗篇）与重要的真理。

启示录的重要关键词句，或者神学主题都非常之丰富。诸如：“启示”“预言”“主神”“圣灵”“耶稣基督”“羔羊”“教会”“救恩”“差遣”“各族各方、各民、各国”“诚信真实”“公义”“荣耀”“权柄”“尊贵”“能力”“敬畏”“仆人”“忠心”“劳苦”“见证”“遵守”“行为”“冠冕”“争战”“得胜”“悔改”“警醒”“有福”“圣徒”“新妇”“敬拜”“审判”“判断”“声音”“宝座”“生命”“死亡”“火湖”“复活”“新天新地”“新耶路撒冷”“快来”，以及“日期近了”等等。

美国三一福音神学院新约教授格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）在《启示录注释》一书中，主要强调“神论”“撒但的虚妄”“基督论”“圣灵”“普世争战”“神义论（上帝的属性与审判）”“宣教”“圣徒的坚忍”，以及“敬拜”等神学主题。

曾在三一、惠顿神学院服事的罗伯特·亚伯勒博士（Robert W. Yarbrough）在《如何认识启示录中的神学主题》一书中，主要阐述六大神学主题：“神的威严与可畏的荣耀”“基督的血是人类救恩和世界救赎的途径”“世界受审判，不信的罪人遭惩罚，归信基督的人得蒙伸冤”“听从神话语的重要性”“基督是人与人和解的唯一希望”，以及“基督快要再来与将临时代的荣耀，基督的门徒忠心地传扬救恩”。总而言之，都是围绕着上帝的慈爱与救恩，耶稣基督的牺牲与拯救，福音的广传，基督的再来，公义的审判，新天新地与新耶路撒冷，即神国的完全降临。这就是上帝的救赎计划，亦即上帝的宣教。

3、启示录的释经

启示录释经在传统上主要有以下四种方法：过去解释方法 / 过去派（Preterist）、历史解释方法 / 历史派（Historist）、未来解释方法 / 未来派（Futurist）、象征 / 理想派（Idealist）。还有折衷派（Eclectic），即将以上四种释经派别观点融合为一。

中国教会多强调“字义解经”与“以经解经”的释经方法，此乃延续初期教会“安提阿学派”的释经原则。与“安提阿学派”相对的则是“亚历山大学派”

之灵意释经方法。中国教会也是在多年灵意解经的挣扎与无解中，才逐渐回归到注重背景（政治、经济、宗教、文化与社会等）、文法、历史、上下文的释经原则上来。

笔者认为单以一种释经方法是不足以解释本卷书的，而当自己尝试在以上多种释经的基础上，主要采取从宣教的角度来解释《启示录》时，轻松了许多，并有豁然开朗的感觉，还感觉到自身在宇宙天地间之宏大与宽广，也能深深地体会到上帝对全人类的慈爱与恩情，以及对万族万民的救赎救恩计划。在此背景下再面对启示录的释经时，确信自己是行在神的心意之中。

格兰·奥斯邦也认为宣教是启示录的重要神学主题之一。他认为上帝在启示录非常重视拯救失丧的人，并强调“启示录不只是一部审判的书卷，同时也是一部详述上帝的怜恤以及祂向失丧世界宣教的书卷。”

庄祖鲲牧师在《宣教神学——宣教的圣经基础及当代议题》一书中，也是从宣教的角度入手解释启示录的。他引用前哥伦比亚大学校长约翰尼·V·米勒博士的话说：“从宣教的观点来看，整本圣经是一本谈神如何藉着他的救赎，而得着荣耀的书。因此，圣经中的最后一卷《启示录》，无论就末世论或目录来看，都好像是整本书的最后一章。所以，我们必须从宣教的观点来看《启示录》，才能正确地解读并了解他与圣经其他书卷的关系。”

格兰·奥斯邦为我们指出启示录的释经态度，我们需学习“谦卑释经”，知道我们“仿佛对着镜子观看模糊不清”（林前 13:8）。我们要专心致力于经文目的以及神学意义，而将实际的状况交在上帝手中。

4、启示录的神学

启示录不仅是圣经的最后一卷书，也好像是最后一章，更像是整本圣经的缩影。所以，从神学的角度来看，启示录向我们充分地展现出圣经神学、教义神学、系统神学与宣教神学的核心与重点。

从宣教的角度来看，启示录是宣教大业的完成，是宣教的大团圆。从宣教神学的角度来看，启示录是圣经神学、教义神学与系统神学的高度总汇，并成为宣教神学的基础与核心内容。为此，我们需要建立起符合圣经的神学架构体系，并明白宣教神学与其他神学科系的关系，以及宣教神学的主导地位。

神学架构体系图

宣教神学——宣扬神的启示
护道神学——辩护神的启示
系统神学——归纳神的启示
圣经神学——研究神的启示

宣教神学——宣扬神的启示
护道神学——辩护神的启示
系统神学——归纳神的启示
圣经神学——研究神的启示

左图：从下往上看：神的启示为根基，
圣经神学、系统神学与护道神学，都指向宣教神学。
右图：从上往下看：宣教神学在神学体系中占主导
与领导的地位，并担当神的启示的仆人。

殷保罗（Paul P. Enns）指出，“教义神学”（dogmatic theology）一词常与“系统神学”（systematic theology）混淆，也常被人用作系统神学的同义词。石威廉（William G. T. Shedd）曾写了三册名为《教义神学》（Dogmatic Theology）的系统神学，将“系统”和“教义”二词互用。以下的定义，虽然能将教义神学和系统神学区别，但普遍来说，“教义神学”这名词在德国和荷兰比较常用，而“系统神学”则流行于英国和美国。”¹

庄祖鲲牧师认同并引用宣教学家乔治 W 彼得斯（George W. Peters）的话：“宣教神学乃是圣经神学的核心（core），而不仅仅是其附录（appendix）而已。”宣教神学一方面是透过系统神学及圣经神学来了解圣经，但是宣教神学更要在圣经真理与宣教士所事奉的工场之社会、文化及历史的背景间搭起一座桥梁。因此，宣教神学的核心问题是：“神的话对处在特定处境下的人说了什么？”而宣教神学家的工作，是要将福音传递及应用在现代人身，来更新他们的生命及他们的文化。²

1 殷保罗（Paul P. Enns）著 姚锦森译：《慕迪神学手册》（香港：福音证主协会，2021），页 82。

2 George W. Peters, A Biblical Theology of Missions, p.27. 摘自：庄祖鲲：《宣教神学——宣教的圣经基础及当代议题（增修版）（简）》（美国真光协会），恩道电子书，页 4%。

二、耶稣基督的启示：《启示录》中的宣教神学主题

启示录中宣教神学议题非常之丰富。主要涵盖三位一体的神、圣父论、基督论、圣灵论、救赎论、教会论、末世论、天使论、人论、撒但论、圣经论等。由此可知，启示录其实就是一卷关于圣经神学、教义神学与系统神学的浓缩总结。我们就以系统神学关注的主要议题，来讨论启示录中宣教神学主题。

1、三位一体的神

“但愿从那昔在、今在、以后永在的神和他宝座前的七灵，并那诚实作见证的，从死里首先复活，为世上君王元首的耶稣基督，有恩惠、平安归与你们！”（1:4-5）

1) 昔在、今在、以后永在的神

主神说：“我是阿拉法，我是俄梅戛（‘阿拉法，俄梅戛’乃希腊字母首末二字），是昔在、今在、以后永在的全能者。”（1:8）

四活物各有六个翅膀，遍体内外都满了眼睛。他们昼夜不住地说“圣哉，圣哉，圣哉，主神是昔在、今在、以后永在的全能者！”（4:8）

“昔在、今在的主神，全能者啊，我们感谢你！因你执掌大权作王了。”（11:17）

这几节经文，告诉我们三位一体的神是自有永有、永恒永在、公义圣洁的神。“我是阿拉法，我是俄梅戛；我是首先的，我是末后的；我是初，我是终。”（22:13，21:6）则等同于“昔在、今在、以后永在的全能者”。启示录的要旨就是上帝的权柄，这是所有犹太与基督教启示文学的主要议题。上帝是创造主，又是审判官；他是人类历史的主，亦是世界历史的主宰。

2) 主神，全能者

启示录书中有9次以“全能者”称呼上帝，而以复合的“主神—全能者”（1:8，4:8，11:17，15:3，16:7、14，19:6、15，18:8，21:22），这种格式出现，以表示上帝的全能。

唱神仆摩西的歌和羔羊的歌说：“主神，全能者啊，你的作为大哉，奇哉！万世之王啊，你的道途义哉，诚哉！”（15:3）

我又听见祭坛中有声音说：“是的，主神，全能者啊，你的判断义哉，诚哉！”（16:7）

“我未见城内有殿，因主神全能者和羔羊为城的殿。”（21:22）

“不再有黑夜。他们也不用灯光、日光，因为主神要光照他们，他们要作王，直到永永远远。”（22:5）

以上的经文都在强调三位一体的神为主神，以及全能的属性。“主神”不是多神论，而是指“主上帝”，强调的是上帝对我们的主权，以及拥有权。主神是公义的审判者，大有能力，并与自己的百姓同在。

希腊帝国时期位于安纳托利亚西北部的帕加马王国³国王阿塔罗斯一世（Attalus I 前 241-197 年在位）在主前 238 年正式采用国王头衔，自称为“救主”，后来的欧迈尼斯二世（Eumenes II 前 197-159 年在位）则自命为“救主”与“神祇”。

在启示录中“褻渎的名号”（12:1）可能是指罗马皇帝以神自居的称呼，这些名号有“主”、“救主”、“神子”、“我主与我神”等。多米田皇帝（81-96 年）执政期间，皇帝崇拜达到高潮。他下令民众要称呼他为“我们的主与神”，甚至在罗马将祭物献给他，并在钱币上称他的皇后为神圣凯撒之母。朱庇特（宙斯）、朱诺（宙斯的妻子赫拉）和密涅瓦（智慧女神雅典娜）三大主神，在罗马宗教中占据最重要的地位。

印度教三大主神为创造神梵天（Brahma）、毁灭神湿婆（Shiva）和守护神毗湿奴（Vishnu）。中国道教的三清：玉清元始天尊、上清灵宝天尊、太清道德天尊（太上老君）为最高主神。基督教异端“东方闪电”亦自称“全能神”。这些宗教与异端都在多神中以自己为“主神”，或最高的神。而我们的信仰是“身体只有一个，圣灵只有一个，正如你们蒙召，同有一个指望；一主，一信，一洗、一神，就是众人的父，超乎众人之上，贯乎众人之中，也住在众人之内。”（弗 4:4-6）

2、圣父论

“又使我们成为国民，作他父神的祭司。但愿荣耀、权能归给他，直到永永远远。阿们！”（1:6）

他必用铁杖辖管他们（“辖管”原文作“牧”），将他们如同窑户的瓦器打得粉碎，像我从我父领受的权柄一样。（2:27）

“凡得胜的，必这样穿白衣，我也必不从生命册上涂抹他的名，且要在我父面前和我父众使者面前认他的名。”（3:5）

3 参百度百科：帕加马王国 Pergamum（前 281- 前 133 年）希腊化时期古国，位于小亚细亚的西北部，首都帕加马城。

“得胜的，我要赐他在我宝座上与我同坐，就如我得了胜，在我父的宝座上与他同坐一般。”（3:21）

“我又观看，见羔羊站在锡安山，同他又有十四万四千人，都有他的名和他父的名写在额上。”（14:1）

启示录关于“圣父论”经文，特别提醒我们圣子与圣父的关系。而耶稣基督“爱我们，用自己血使我们脱离罪恶。”（1:5），成为国民，作父神的祭司（1:6），得胜的，得着永远的生命，并与主耶稣同坐。

另一个主要意象就是宝座 (throne) 上的上帝。宝座 (共出现 46 次) 是启示录中上帝掌权的关键。祂对天与地的统治权构成涵盖整个启示录的框架。⁴ 整卷书的关键之处都提到宝座 (例如 6:16, 7:10-11、15, 8:3, 11:16, 12:5, 16:17, 19:4, 20:11, 21:5), 以显明上帝统治万物的绝对至高主权。

启示录第四章中，耶和華坐在榮耀的寶座上，而在第五章中，耶穌因祂成就的救贖而與祂同坐寶座。上帝的寶座為祂百姓的保護。最後，在太 19:28(與路 20:29、30 平行)，林前 6:2，提后 2:12a，并启 2:26-27、3:21 和 10:4 中，得胜之圣徒也分享宝座的榮耀與審判。圣徒的“寶座”始于在哈米吉多顿大败邪恶势力的争战 (2:26-27, 17:14, 19:14)，接着是千年的统治 (20:4)，而成全于永恒 (3:21)。⁵

3、基督论

“耶穌基督的启示，就是神赐给他，叫他将必要快成的事指示他的众仆人。他就差遣使者晓谕他的仆人约翰。……并那诚实作见证的，从死里首先复活，为世上君王元首的耶穌基督，有恩惠、平安归与你们！他爱我们，用自己的血使我们脱离罪恶。”（1:1、5）

“愿主耶穌的恩惠常与众圣徒同在。阿们！”（22:21）

启示录从开篇的第一节至最后一节经文都是在赞美主耶穌基督。“从宣教的观点来看，耶穌基督既是宣教的“主题” (subject)，又是宣教的“目标” (object)。⁶

4 格兰·奥斯邦 (Grant R.Osborne) 著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，页 9.3%。

5 同上，页 46.9%。

6 Johnny V.Miller, “Mission in Revelation”, in Mission in the New Testament, p232.

耶稣基督的救赎及祂将要再来掌权，是宣教信息的“主题”，而宣教的“目标”就是要引至耶稣基督在世上掌权作王。”⁷

耶稣基督钉死在十字架上击败魔鬼撒但，祂牺牲的宝血成为圣徒得胜（12:11）与成为“国民与祭司”（1:6，5:9-10）的基础。耶稣“从死里首先复活”（1:5），并成为圣徒的榜样。祂与上帝分享宝座（5:6，22:1），而再次降临则是对罪恶审判的最顶点（19:11-27）。

启示录是关于为元首的耶稣基督的启示，也为我们展现出耶稣基督的属性。比如“他的眼睛如火焰，他头上戴着许多冠冕，又有写着的名字，除了他自己没有人知道。”（19:12）“万王之王，万主之主”（19:16）；“从死里首先复活”的主（1:5、18，2:8）；“诚实作见证”的主（3:14，19:11）；“审判的主”（1:14-16，2:12、18）；“教会的元首”（1:5、20，3:1、14）；“世上君王元首”的主（1:5）；“首先的、末后的主”（2:8）；“圣洁、真实的主”（3:7）；“差传的主”（3:7）。

启示录在耶稣基督诸多的属性中，尤其注重“羔羊”“人子”与“道”。“羔羊”侧重在主耶稣的牺牲、救赎与得胜，就如使徒约翰所说：“看哪，神的羔羊，除去世人罪孽的。”（约 1:29）“人子”强调耶稣基督的得胜与得荣。而耶稣被称为“神之道”（19:13），证明他就是“道路、真理、生命”（约 14:6）

1) 羔羊

在《启示录》耶稣基督被称之为“羔羊”，共计 29 次之多。在羔羊的隐喻中主要有 6 个主题：救赎者、敬拜的对象、统治者、审判者、牧者与新郎。

（1）差遣的羔羊

“你要写信给非拉铁非教会的使者说，那圣洁真实，拿着大卫的钥匙，开了就没有人能关，关了就没有人能开的，说：”（3:7）

“我又看见宝座与四活物并长老之中，有羔羊站立，像是被杀过的，有七角七眼，就是神的七灵，奉差遣往普天下去的。”（5:6）

“我耶稣差遣我的使者为众教会将这些事向你们证明。我是大卫的根，又是他的后裔。我是明亮的晨星。”（22:16）

7 庄祖鲲：《宣教神学——宣教的圣经基础及当代议题（增修版）（简）》（美国真光协会），恩道电子书，页 49.1%。

(2) 审判的羔羊

“这羔羊前来，从坐宝座的右手里拿了书卷。”（5:7、6:1、16）

“羔羊揭开第七印的时候，天上寂静约有二刻。”（8:1，14:10）

坐在宝座上的羔羊成为审判官，祂掌管着“生命册”（13:8，21:27），并惩罚恶人（14:10）。

(3) 受敬拜的羔羊

“他既拿了书卷，四活物和二十四位长老就俯伏在羔羊面前，各拿着琴和盛满了香的金炉，这香就是众圣徒的祈祷。”（5:8、13，7:9-10）

(4) 救赎的羔羊

耶稣基督为神的被杀的羔羊（5:6、9、12，13:8），以十字架的牺牲，流出宝血（5:9，7:14，12:11），得胜魔鬼撒但，成就了救赎大工。

大声说：“曾被杀的羔羊是配得权柄、丰富、智慧、能力、尊贵、荣耀、颂赞的。”（5:12，13:8）

“我对他说：“我主，你知道。”他向我说：“这些人是从大患难中出来的，曾用羔羊的血把衣裳洗白净了。”（7:14，12:11）

“这些人未曾沾染妇女，他们原是童身。羔羊无论往哪里去，他们都跟随他。他们是从人间买来的，作初熟的果子归与神和羔羊。”（14:1、4，21:14）

(5) 牧养的羔羊

“因为宝座中的羔羊必牧养他们，领他们到生命水的泉源，神也必擦去他们一切的眼泪。”（7:17）

(6) 得胜的羔羊

“他们与羔羊争战，羔羊必胜过他们，因为羔羊是万主之主，万王之王。同着羔羊的，就是蒙召、被选、有忠心的，也必得胜。”（17:14）

(7) 忿怒的羔羊

向山和岩石说：“倒在我们身上吧！把我们藏起来，躲避坐宝座者的面目和羔羊的忿怒，因为他们忿怒的大日到了，谁能站得住呢？”（6:16-17）

“羔羊的忿怒”是一个出乎意料的吊诡：献祭的羔羊俨然成为众人的审判官，而羔羊现在充满着忿怒。在 5:6 中羔羊因为“被杀”而成为得胜的公羊。在 6:1-2 中羔羊因为祂“配得”（5:2-5、9、12）而揭开每一个封印。现在祂不只“得胜”（5:5），

并且成为审判官，而祂已经发出公义的“忿怒”。这又是一幅撼人的景象，也就是温柔的羔羊成为忿怒的羔羊。

在耶稣的服事中只用过一次“忿怒”（可 3:5）而洁净圣殿（可 11:15-18 及其平行文）显然彰显出此意。耶稣在约翰福音中常被视为审判官（5:22、30，8:15-16，9:39），而在启示录中此一主题也与羔羊的作为相称。这里是“忿怒”在本书中出现六次（6:16-17 有两次）中的第一次，而这显然是一个重大的主题。

七印、七号与七碗的目的之一就是要向拒绝上帝的世界显示出祂公义的忿怒（16:1）。19:15 表示对地上居民的审判是在“踹全能神烈怒的酒醉”。这是 14:10（罪人要饮下“神大怒的酒；此酒斟在神忿怒的杯中纯一不杂”），以及 16:19（上帝将“那盛自己烈怒的酒杯”赐给巴比伦）这两处经文的总结。这就是上帝对罪恶吞噬之世界的回应。诚如 11:18 所言（基于诗 2:1），“外邦发怒，你的忿怒也临到了”。约翰在其他地方用同义词“大怒”（14:10，16:19，19:15），更加强其张力，例如龙因为“知道自己的时候不多”（12:12）感到沮丧而产生的“怒气”，和针对跟随龙的人而发之上帝“大酒醉”的忿怒（14:19；这两处经文都使用“大怒”）成为鲜明的对照。列国（11:18）以及龙的怒气都是出于邪恶，而上帝和羔羊的忿怒则是公义的，且是出于圣洁，也可说是与邪恶相对。

这个主题总结一个贯穿整部圣经的要旨。在旧约中，上帝的忿怒是祂立约之爱的反面。在圣约神学领域中，可将上帝的忿怒视为被拒绝与受伤之爱的表达祂审判恶人以及列国。⁸

（8）婚娶的羔羊

“我们要欢喜快乐，将荣耀归给他。因为羔羊婚娶的时候到了，新妇也自己预备好了，”（19:7、9，21:9）

（9）荣耀的羔羊

“我未见城内有殿，因主神全能者和羔羊为城的殿。那城内又不用日月光照，因有神的荣耀光照，又有羔羊为城的灯。”（21:22、23）

2) 人子

“灯台中间有一位好像人子，身穿长衣，直垂到脚，胸间束着金带。”（1:13）

8 参格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，页 64-64.1%。

“我又观看，见有一片白云，云上坐着一位好像人子，头上戴着金冠冕，手里拿着快镰刀。”（14:14）

3) 道

“揭开第五印的时候，我看见在祭坛底下，有为神的道、并为作见证被杀之人的灵魂。”（6:9）

“弟兄胜过它，是因羔羊的血和自己所见证的道。他们虽至于死，也不爱惜性命。”（12:11）

“圣徒的忍耐就在此，他们是守神诫命和耶稣真道的。”（14:12）

“他穿着溅了血的衣服，他的名称为神之道。”（19:13）

“我又看见几个宝座，也有坐在上面的，并有审判的权柄赐给他们。我又看见那些因为给耶稣作见证、并为神之道被斩者的灵魂，和那没有拜过兽与兽像，也没有在额上和手上受过它印记之人的灵魂，他们都复活了，与基督一同作王一千年。”（20:4）

耶稣基督的名字称为“神之道”。这是列表中第三个“称呼”（前面分别是“诚信真实”和“新名”）。这与约 1:1-14 中著名的 Logos 格言极为相似，但新约中惟有此处称基督为“神之道”，而二者的意义也不尽相同约翰福音是指“亲身启示”，而启示录是指“真实的道”。“神之道”也出现在 1:2、9，6:9，17:17，19:9，以及 20:4，且在其中多数地方，它的意义与使徒行传（参徒 4:31，6:2，8:14，11:1）一样，也就是指基督徒为福音作见证并宣告福音信息。⁹

4、圣灵论

“但愿从那昔在、今在、以后永在的神和他宝座前的七灵，并那诚实作见证的，从死里首先复活，为世上君王元首的耶稣基督，有恩惠、平安归与你们！”（1:4-5）在启示录中圣灵多被称为“七灵”（1:4，3:1，4:5，5:6）。在这节三位一体神的经文里，圣灵列在圣父与圣子之间，且被安置在“他宝座前”，也就是大能的高位。

撒狄教会得知耶稣基督握“有神的七灵”（3:1），这意味着祂就是圣子与圣父所差派之“基督的灵”。同时，强调基督的权柄统治被称为“七星”的众教会，

9 同上，60.7%。

而圣灵帮助撒狄教会从死里复活。七灵就是宝座前的“七个金灯台”（4:5），而“七灯台”就是“神的眼睛”（4:2、10）。圣灵成就上帝鉴察与审判祂的创造的使命。另外，七灵（5:6）就是“七眼”（参亚 4:10），祂“遍察全地”向众人见证上帝的旨意要他们遵行。简言之，由圣父与圣子差派的七灵，就成为祂在这个世界的眼目与代表。¹⁰

上帝被称为“主，众先知之灵的神”（22:6）。“主”显然是指“耶和华”，信实的立约之主。句子其余的部分则表示，上帝将祂的信息赐给约翰，而他就像是旧约和新约里的“先知”。“先知的灵”（可能是拥有所有格，“属于先知的灵”，然而也可能是定性的所有格，“预言的诸灵”这个观念和林前 14:32 一样，“先知的灵原是顺服先知的”。至于“灵”是指众先知被圣灵兴起而激出的能力；或是指“预言的灵”，他们藉此透过自己的灵说话。这是在呼应民 27:16 “耶和华万人之灵的神”（同民 16:22），所强调的是上帝的主权。¹¹

1) 圣灵说话 2:11、17、29, 3:6、13、22

“圣灵向众教会所说的话，凡有耳的，就应当听。”（2:7）

启示录中的圣灵是启示的媒介，先知的话语是经由圣灵赐给我们的，而祂正在向教会说话。“圣灵向众教会所说的话”源自耶稣的呼召“有耳可听的，就应当听”（可 4:9、23，太 11:15，路 8:8，14:35，参可 8:18，太 24:15），其作用等于是一个要敞开心胸接收神国真理的先知性警告，是专为选民而写的，而“听”就是“顺服”的意思。其中部分的意义是以启示录中上帝的主权为主轴。¹² 另一方面，也特别强调出神的百姓要担负起竖耳聆听的责任。“凡有耳的，就应当听”可译为“凡愿意听的，要仔细听”。换句话说，上帝已经把这些真理公诸于世，并盼望我们愿意遵守之。

2) 圣灵感动 1:10, 4:2, 17:3, 21:10

“当主日，我被圣灵感动，听见在我后面有大声音如吹号，说：”（1:10）

3) 圣灵安慰

我听见从天上有声音说：“你要写下，从今以后，在主里面而死的人有福了！”圣灵说：“是的，他们息了自己的劳苦，作工的果效也随着他们。”（14:13）

¹⁰ 同上，9.9%。

¹¹ 参格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（下册）》，电子书，88%。

¹² 参格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，26.9%。

4) 圣灵邀请

“我又看见宝座与四活物并长老之中，有羔羊站立，像是被杀过的，有七角七眼，就是神的七灵，奉差遣往普天下去的。”（5:6）

在约 14:26, 15:26 和 16:7 中，圣灵接受父与耶稣的“差派”到世上完成他们的使命而此处更进一步发挥宣教主题。这是启示录的重要主题之一，并且以使列国归信为焦点。在其他经文中“全地”都被撒但蛊惑（12:9）而跟随牠（13:3, 16:14），并且要在不久后接受审判（3:10）。同时，也有“永远的福音”向“住在地上的人”宣告（14:6-7），而我们也在 11:13 中看到大地震的幸存者“归荣耀给天上的神”。最后在新耶路撒冷（21:24）中，我们会看到“列国要在城的光里行走”。因此，圣灵所开始执行的是上帝向“普天下”宣教的使命（徒 2:17、33，上帝和荣耀的耶稣“浇灌下来”（徒 2:33）“所应许的圣灵”（徒 2:33）。¹³

圣灵和新妇都说：“来！”听见的人也该说：“来！”口渴的人也当来；愿意的，都可以白白取生命的水喝。（22:17）

启示录中的“圣灵论”，强调圣灵推动差传，牧养教会，感动充满自己的仆人，以及安慰赏赐自己的仆人。

5、救赎论

从该隐杀死亚伯（创 3 章）到今天的仇恨、杀伐、侵略、政变与战争等等，告诉我们人类的历史就是冲突的历史，但耶稣的救恩是人与人和解的唯一的希望，所有的分裂在耶稣基督的救赎中可以得到完全的医治（5:9, 22:2）。

“救赎论”在启示录中，主要以“福音”“救恩”与“赎买”三个词汇说明上帝救赎计划的重点，此为宣教神学的核心。上帝的救恩，就是永远的福音，是耶稣基督用自己的血将我们赎买回来的。

1) 福音

“我又看见另有一位天使飞在空中，有永远的福音要传给住在地上的人，就是各国、各族、各方、各民。”（14:6）

这“永远的福音”比较像是给各国最后一个悔改的机会。把这段文和提到在末世时宣告福音的可 13:10 及其平行文联想在一起。这段经文中的四个关键词

13 同上，56%。

既然也出现在代上 16:8-36 大卫的感恩诗中 (16:25、30 的“敬畏”，16:24、27、28、29 的“荣耀”，16:12、14 的“审判”，以及 16:29 的“敬拜”)，那么这段文所反映的，就是约柜归回时所凸显的上帝救恩。¹⁴

这节经文适切地提到类似可 1:14-15 中耶稣为国度信息所下的总结：“神的国近了，你们当悔改，信福音”。同时，在启 5:9 和 7:9 也曾用四叠的“各国、各族、各方、各民”指称各国信主的人；而 21:24、26 也提到“列国”要把他们的“荣耀”带到新耶路撒冷。在审判将临之际，呼求众人悔改并相信创造天地的神。另有四个要点：

(1) 在 15:4 中，得胜的圣徒在天上高唱：“主啊，谁敢不敬畏你，不将荣耀归与你的名呢？”这显然是指信主者（其后是“万民都要来在你面前敬拜”）。

(2) 在 16:9 中，罪人“并不悔改将耀归给神”，因此，悔改（而得救）的定义可说是“归荣耀给神”。

(3) 在 19:5 中，上帝的“众仆人”就是“凡敬畏他的”；且在 19:7 中，群众高唱：“我们要欢喜快乐，将荣耀归给他”。显然在启示录中“敬畏神并将荣耀归给祂”就是悔改与信主的代名词。诗 96:2b “天天传扬他的救恩”，尤其这篇下一节说的是：“在列邦中述说他的荣耀！在万民中述说他的奇事！”(96:3) 与这里所强调的重点十分吻合。

(4) “永远的福音”所要凸显的是这信息的永恒性，这是上帝永恒属性的一环。当得胜的圣徒在 15:4 庆祝“万民都要来在你面前敬拜”的时候他们所颂讚的是这救恩所带来的福分。此外，当 16:9 的迫害者拒绝“悔改并将荣耀归给神”的时候，很可能意味着“悔改而信主”的意思。因此，这比较可能是指真正的救恩。¹⁵ 这乃是呼唤众人要正确地回应上帝，并顺服上帝以及祂的诫命，将惟独祂配得的敬拜与荣耀归给祂。

“但在第七位天使吹号发声的时候，神的奥秘就成全了，正如神所传给他仆人众先知的佳音。”(10:7)

第七号响起之际，“上帝的奥秘就成全了”。“奥秘”在启示录中共出现四次（另有 1:20，17:5、7），而它在启示文学的作用就是指称向过去的世代隐瞒，却仅

14 参格兰·奥斯邦 (Grant R. Osborne) 著 顾华德译：《启示录注释（下册）》，电子书，页 20.2%。
15 同上，页 20.5%

在末世时显示给上帝百姓之上帝的隐密事。天使告诉我们这奥秘的成全曾被传给祂仆人（11:18）先知的佳音。使徒约翰在这里转向摩 3:7，该经文提到阿摩司宣告一个审判的预言时说：“主耶和华若不将奥秘（希伯来文“秘密”）指示他的仆人——众先知，就一无所行”。然而，使徒约翰将阿摩司书中的“启示”转换为“宣告”，可能完全散放出新约中“宣告好消息”的意味。这是所有“福音”信息的总结，也是历来最重要的“好消息”。上帝的救赎计划即将成全。¹⁶

圣灵和新妇都说：“来！”听见的人也该说：“来！”口渴的人也当来；愿意的，都可以白白取生命的水喝。（22:17）

22:17 的经文是启示录宣教主题的高潮与延伸（参 1:7, 11:13, 14:6-7, 21:6），耶稣基督与圣灵，以及神的教会都在呼召人来接受永远的福音。

2) 救恩

“并那诚实作见证的，从死里首先复活，为世上君王元首的耶稣基督，有恩惠、平安归与你们！他爱我们，用自己的血使我们脱离罪恶。”（1:5）

大声喊着说：“愿救恩归与坐在宝座上我们的神，也归与羔羊。”（7:10）

“我听见在天上有大声音说：“我神的救恩、能力、国度、并他基督的权柄，现在都来到了，因为那在我们神面前昼夜控告我们弟兄的，已经被摔下去了。”（12:10）

“此后，我听见好像群众在天上大声说：“哈利路亚（就是“要赞美耶和华”的意思）！救恩、荣耀、权能都属乎我们的神。”（19:1）

3) 赎买

耶稣的死是上帝为祂自己“买赎”百姓所交付的“赎”款（林前 6:19-20, 7:23, 彼后 2:1, 启 14:3、4）。经文特别表明赎款的偿付是“藉着你的血”，凸显出其中献祭的意义。这往往被视为使百姓从罪的奴隶中被解放，从而具备上帝百姓的新身份，这是建立在犹太人因着逾越节的献祭而得自由的观念之上；而这当然是此一形象的意义之一。这处经文中羔羊的“血”就是为上帝“买赎”百姓的代价。再次，这里所提到的是一体两面：已经成就之救赎带来一个新身份。¹⁷

16 参格兰·奥斯邦（Grant R.Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，页 86.3%。

17 同上，56.6%。

他们唱新歌说：“你配拿书卷，配揭开七印，因为你曾被杀，用自己的血从各族、各方、各民、各国中买了人来，叫他们归于神。（5:9）

“他们在宝座前，并在四活物和众长老前唱歌，仿佛是新歌，除了从地上买来的那十四万四千人以外，没有人能学这歌。这些人未曾沾染妇女，他们原是童身。羔羊无论往哪里去，他们都跟随他。他们是从人间买来的，作初熟的果子归与神和羔羊。”（14:3-4）

6、教会论

对启示录和整个早期教会（参太 13:11，罗 11:25，林前 2:7，弗 3:3-9，西 1:26-27）而言，奥秘是一个重要的末世概念。它指的是过去人类不得而知，如今却由上帝揭露的秘密。在启示录中可以看出此语的全盘意义（1:20，10:7，17:5、7）。

1) 教会的奥秘

“约翰写信给亚细亚的七个教会。但愿从那昔在、今在、以后永在的神和他宝座前的七灵。”（1:4）

“你所看见的，当写在书上，达与以弗所、士每拿、别迦摩、推雅推喇、撒狄、非拉铁非、老底嘉那七个教会。”（1:11）

“论到你所看见、在我右手中的七星和七个金灯台的奥秘，那七星就是七个教会的使者，七灯台就是七个教会。”（1:20）

在启示录的“教会论”中，我们可以明白教会的奥秘，就是天上地下所有的权柄都在耶稣基督的手里。耶稣基督是教会的元首，他永远行走在教会中间，与自己的百姓同在。耶稣基督更是亲自差传的主与赏赐的主。

2) 教会的元首

(1) 同在的主

初期教会在患难与逼迫中，神慈爱的同在显得弥足珍贵。

“你要写信给以弗所教会的使者说，那右手拿着七星，在七个金灯台中间行走的说：”（2:1）

“你要写信给士每拿教会的使者说，那首先的、末后的、死过又活的说：”（2:8）

“你要写信给别迦摩教会的使者说，那有两刃利剑的说：”（2:12）

“你要写信给推雅推喇教會的使者说，那眼目如火焰、脚像光明銅的神之子说：”（2:18）

“你要写信给撒狄教會的使者说，那有神的七灵和七星的说：我知道你的行为，按名你是活的，其实是死的。”（3:1）

“你要写信给非拉铁非教會的使者说，那圣洁真实，拿着大卫的钥匙，开了就没有人能关，关了就没有人能开的，说：”（3:7）

“你要写信给老底嘉教會的使者说，那为阿们的，为诚信真实见证的，在神创造万物之上为元首的，说：”（3:14）

印记在古代社会代表所有权、庇护和特权。古代社会的印记与诸神密切相关，并且赋予握有印记之人特殊的力量：“神祇具有保护的力量，而其上的形象也拥有相同的力量。”祭物往往会被印记，以确保它不会冒犯众神。在许多希腊罗马的信仰中（例如 Cybelle、Attis 和 Mithras）信众会接受印记表示自己属于这些神祇。圣徒在此处接受印记的意义不止于此。它既是赐给忠心得胜者的愿许，也是警告那些尼哥拉党的异端（2:14-16、20-23），他们所跟随的是假神。

在多数情况下，“印记”都是作为隐喻之用，弗 1:13-14，4:30 中“圣灵的印记”就是一例。在林后 1:22 中，保罗表示上帝已经“用印印了我们，并赐圣露在我们心里作凭据。”圣灵在这里表征着他们以一种特别的方式属于上帝，而他们所接受的印记就是他们主的样式。因此，早期教会中所谓印记就是指属于上帝并且在祂的保守之下。此处“永生神的印”是新约中最强有力的说法因为印记本身就已经表示出它是属于“永生神”。

“愿主耶稣的恩惠常与众圣徒同在。阿们！”（22:21）

（2）赏赐的主

“外邦发怒，你的忿怒也临到了，审判死人的时候也到了；你的仆人众先知和众圣徒，凡敬畏你名的人，连大带小得赏赐的时候也到了；你败坏那些败坏世界之人的时候也就到了。”（11:18）

我听见从天上有声音说：“你要写下，从今以后，在主里面而死的人有福了！”圣灵说：“是的，他们息了自己的劳苦，作工的果效也随着他们。”（14:13）

启示录中有 7 个福论（1:3，14:3，16:15，19:9，20:6，22:7、14）。¹⁸

18 同上，90.4%。

a. 在 1:3 中，上帝在所有的福论都强调忍耐到底的信心，赐福给那些“念”和“遵守”书中话语的人；

b. 在 14:13 中，祂赐福给那些“在主里面”死了的人；

c. 在 16:15 中，蒙受祝福的是那些“警醒看守衣服”的人；

d. 在 19:9 中，有福的是那些“被请赴羔羊之婚宴的”；

e. 在 20:6 中，是那些“在头一次复活有份的”；

f. 在 22:7 中，指的是“凡遵守这书上预言的”。它们共同的主题是必须要忠于主才能享受复活的永生。

g. 最后一个福论的用语类似 7:14，那里形容得胜的圣徒“用羔羊的血把衣裳洗白净了”。“洗净衣裳”是指属灵复兴，即除去他们生命中在世上累积的污秽，并在上帝面前过圣洁得胜的生活。

（3）差派的主

“耶稣基督的启示，就是神赐给他，叫他将必要快成的事指示他的众仆人。他就差遣使者晓谕他的仆人约翰。”（1:1）

“我又看见宝座与四活物并长老之中，有羔羊站立，像是被杀过的，有七角七眼，就是神的七灵，奉差遣往普天下去的。”（5:6）

天使又对我说：“这些话是真实可信的。主就是众先知被感之灵的神，差遣他的使者，将那必要快成的事指示他仆人。”（22:6）

“我耶稣差遣我的使者为众教会将这些事向你们证明。我是大卫的根，又是他的后裔。我是明亮的晨星。”（22:16）

7、末世论

启示录就是关于末世的预言，所以，“末世论”是一个重点。在启示录中，基督的再来、复活、最后的审判，上帝国度的降临等都是末世论的主要论题。耶稣是首先的，更是末后的主。他来的日子近了，不是遥远的将来，而是很近的将来，此成为患难中神的教会与百姓的喜乐与盼望，更成为神的百姓持守真道，忍耐逼迫，广传福音的动力。耶稣基督再来要施行审判，这对于神的百姓与寻求真理并愿意信靠主耶稣的人来说，是美好的佳音；对于拒绝福音的人来说，却是公义的审判。

1) 末后的主

“我一看见，就仆倒在他脚前，像死了一样。他用右手按着我说：“不要惧怕！我是首先的，我是末后的。”（1:17, 2:8）

“我是阿拉法，我是俄梅戛；我是首先的，我是末后的；我是初，我是终。”（22:13）

2) 很近的将来

“念这书上预言的和那些听见又遵守其中所记载的，都是有福的，因为日期近了。”（1:3）

他又对我说：“不可封了这书上的预言，因为日期近了。”（22:10）

3) 末后的审判

“我又看见在天上异象，大而且奇，就是七位天使掌管末了的七灾，因为神的大怒在这七灾中发尽了。”（15:1）

我听见有大声音从殿中出来，向那七位天使说：“你们去，把盛神大怒的七碗倒在地上。”（16:1）

拿着七个金碗、盛满末后七灾的七位天使中，有一位来对我说：“你到这里来，我要将新妇，就是羔羊的妻，指给你看。”（21:9）

庄祖鲲牧师指出：“这个世代的结束，是经由全世界性的审判而引进的。“印”、“号”及“碗”的审判，突显出神的慈爱与忍耐，也证明祂对宇宙的管辖权（6:15-16, 9:20-21, 16:9-11）。因此，在救赎历史上目前尚未完成事项就是‘君王的再临’（希腊文 *parousia*）。那时，地上的国度将成为神与基督的国度。而全人类将分为两类：一类是因基督的救赎而加入神的国，另一类就是被排除在神的治理之下而受到永恒的审判。这就是启示录的焦点。”¹⁹

8、天使论

“天使岂不都是服役的灵、奉差遣为那将要承受救恩的人效力吗？”（来 1:14）这节经文在启示录的“天使论”中显露无疑，而且天使极其谦卑的服事是为神的百姓效法的榜样。神也给予天使参与审判服事的权利与荣耀。天使最重要的服事

19 庄祖鲲：《宣教神学——宣教的圣经基础及当代议题（增修版）》（美国真光协会），电子书，页50%。

乃是敬拜，而最高的服事即是谦卑地敬拜神，将所有的荣耀归给上帝，此乃神拯救我们的最终目的。

1) 服役的灵

我又看见一位大力的天使大声宣传说：“有谁配展开那书卷，揭开那七印呢？……他既拿了书卷，四活物和二十四位长老就俯伏在羔羊面前，各拿着琴和盛满了香的金炉，这香就是众圣徒的祈祷。”（5:2、8）

这些事是我约翰所听见、所看见的，我既听见、看见了，就在指示我的天使脚前俯伏要拜他。他对我说：“千万不可！我与你和你的弟兄众先知，并那些守这书上言语的人，同是作仆人的。你要敬拜神。”（22:8-9）

2) 敬拜的天使

天使的主要角色是敬拜（5:14，11:16，19:4）与赞美（4:11，5:9-10，11:17-18，14:3，19:4）。此外，他们还身兼中介与传译的责任（5:5，7:13-17）。

四活物各有六个翅膀，遍体内外都满了眼睛。他们昼夜不住地说“圣哉，圣哉，圣哉，主神是昔在、今在、以后永在的全能者！”每逢四活物将荣耀、尊贵、感谢归给那坐在宝座上、活到永永远远者的时候。（4:8-9）

我又看见且听见宝座与活物并长老的周围有许多天使的声音，他们的数目有千千万万，大声说：“曾被杀的羔羊是配得权柄、丰富、智慧、能力、尊贵、荣耀、颂赞的。……四活物就说：‘阿们！’众长老也俯伏敬拜。”（5:11-12、14）

“众天使都站在宝座和众长老并四活物的周围，在宝座前面伏于地敬拜神。”（7:11）

那二十四位长老与四活物就俯伏敬拜坐宝座的神，说：“阿们，哈利路亚！”（19:4）

3) 参与审判的天使

“七印”的意思是完整，以成就上帝的计划为焦点。它是完美的，也要在完美的时机才会揭露。书卷的内容就是上帝结束当前世界的计划，主要就是七印、七号与七碗所代表的灾难与审判事件。七印基本上是对全地的审判、并为七号与七碗作准备。就像其他审判一样，它们可分为两部分前四印（对全地的审判）与后三印（全宇宙的判）。所有这三个系列的审判都以末日为结束。天使的主要担任上帝的计划在祂子民当中成就的见证，另一项职能就是参与上帝在末世的公义审判。

(1) 七印

我看见羔羊揭开七印中第一印的时候，就听见四活物中的一个活物，声音如雷，说：“你来！”（6:1）

“我又看见另有一位天使，从日出之地上来，拿着永生神的印。他就向那得着权柄能伤害地和海的四位天使大声喊着说：”（7:2）

(2) 七号

“我看见那站在神面前的七位天使，有七枝号赐给他们。”（8:2）

“天使拿着香炉，盛满了坛上的火，倒在地上，随有雷轰、大声、闪电、地震。拿着七枝号的七位天使就预备要吹。”（8:5-6）

(3) 七碗

那掌管七灾的七位天使从殿中出来，穿着洁白光明的细麻衣（“细麻衣”有古卷作“宝石”），胸前束着金带。四活物中有一个把盛满了活到永永远远之神大怒的七个金碗给了那七位天使。（15:6-7）

我听见有大声音从殿中出来，向那七位天使说：“你们去，把盛神大怒的七碗倒在地上。”（16:1）

对七印、七号与七碗这三个审判的目的已经有许多的研究。其中有七个较重要的主题：

(1) 它们确实是上帝倾倒在居民身上的审判。上帝以这些审判将地上居民当得的报应加诸他们身上彰显出祂的“公义”（16:5-7）。

(2) 这些审判是上帝对圣徒要求公义与伸冤之祈祷的回应（5:8, 6:9-11, 8:3-5）。

(3) 这些审判所强调的是上帝的至高主权，这尤其能从经常出现的“被赐给”（6:2、4、8, 7:2, 8:2、9, 9:1、3、5, 13:5、7、14、15）看得出来。

(4) 然而，在这整段落中上帝不需要命令魔鬼进行祂的计谋，而只是允许祂如此行。在 6:1-8 中祂允许人类的败坏周而复始地运行，他们为要满足权力欲而挑起内战，接着又使得世上四分之一的人口死亡。在第五和第六号（9:1-19）上帝允许魔鬼进行祂们在福音书中所为的一切：痛苦并杀害跟随祂们的人。

(5) 地上居民的反应证明他们全然败坏，因为他们（11:13 是唯一的例外）拒绝悔改，甚至宁愿膜拜那反噬他们的魔鬼势力（9:20-21, 16:9、11）。

(6) 与此同时，上帝倾倒的审判也带有救赎的目的，并且也构成最后悔改的机会之一（9:20，14:6-7，16:9、11）。上帝的审判是一个怜悯之举，因为祂揭露出世上神祇都属虚无（正如埃及的灾祸），并且呼唤罪孽深重的世人“应当敬畏神，将荣耀归给他！因祂施行审判的时候已经到了”（14:7）。审判也就是以这种方式成为上帝向世界宣教的一部分。上帝所赐予的悔改机会以及世人拒绝此一良机，也是启示录信息之一。

(7) 审判包括整个世界的逐渐崩解，也就是整个世界被七印所撼动（6:12-14），然后在七号和七碗中，首先是世界的三分之一，然后是整个世界的完全分崩离析；就是为它被毁灭的最后结局预作准备（20:11，21:1）。²⁰

9、撒但（魔鬼）论

启示录中的“撒但论”描述是非常详尽的，特别将撒但的诸多名字昭告出来，帮助我们认识魔鬼撒但的本来面目。一方面能够识破撒但的诡计，一方面也求神保守我们不落入“撒但一会的”。而魔鬼撒但的最终结局，更宣告耶稣基督得胜，以及神得荣耀；同时，也警示我们警醒，避免落入与神为敌的境况中。

1) 撒但的名字

(1) 大红龙：具破坏性的受造物（12:3）

“天上又现出异象来：有一条大红龙，七头十角，七头上戴着七个冠冕。”（12:3）

(2) 古蛇：伊甸园的欺骗者（12:9，20:2）

“大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，又叫撒但，是迷惑普天下的。它被摔在地上，它的使者也一同被摔下去。”（12:9）

(3) 魔鬼：诽谤者（2:10，12:9、12，20:2、10）

“大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，又叫撒但，是迷惑普天下的。它被摔在地上，它的使者也一同被摔下去。”（12:9）

(4) 撒但：抵挡者或敌对者（2:9、13、24，3:9，12:9，20:2、7）

“大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，又叫撒但，是迷惑普天下的。它被摔在地上，它的使者也一同被摔下去。”（12:9）

20 参格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，58.9-59%。

(5) 破坏者或毁灭者 (9:11)

“有无底坑的使者作它们的王，按着希伯来话，名叫亚巴顿；希腊话，名叫亚玻伦。” (9:11)

(6) 控告者 (12:10)

“我听见在天上有大声音说：“我神的救恩、能力、国度、并他基督的权柄，现在都来到了，因为那在我们神面前昼夜控告我们弟兄的，已经被摔下去了。” (12:10)

(7) 说谎者 (3:9)

“那撒但一会的，自称是犹太人，其实不是犹太人，乃是说谎话的，我要使他们来在你脚前下拜，也使他们知道我是已经爱你了。” (3:9)

2) 撒但一会的

“我知道你的患难，你的贫穷（你却是富足的），也知道那自称是犹太人所说的毁谤话，其实他们不是犹太人，乃是撒但一会的人。” (2:9, 另参 2:13、24)

假女先知的教训可能是根据诺斯底 (protognostic) 的教导，认为基督徒应该经历“撒但深奥之理”以便胜过它们。若是如此的话，她会承认商会的宴席和异教的环境虽是邪惑的，但它们无法胜过基督徒。她甚至可能曾教导基督徒应该参与这些活动，而体验异教的“深奥”，显示他们能够胜过它。“撒但深奥之理”与，被称为“撒但一会的人” (2:9) 平行经文中。都与诺斯底学说相关。首先，“上帝的深奥之理”可能是原始诺斯底派所说的神秘知识。其次，这可能是一个诺斯底派的纵欲主义团体，就像约翰壹书 (参 1:8-10, 3:9) 所对抗的那些人，他们相信因为自己具有“知识”，²¹ 鼓励信徒与恶结缘，滥用自由去体验撒但权势下的生活，以示能克服肉体罪恶，其实是故意破坏神的道德律。²²

3) 撒但的结局

“大龙就是那古蛇，名叫魔鬼，又叫撒但，是迷惑普天下的。它被摔在地上，它的使者也一同被摔下去。” (12:9)

“那迷惑他们的魔鬼被扔在硫磺的火湖里，就是兽和假先知所在的地方。他们必昼夜受痛苦，直到永永远远。” (20:10)

21 同上，35.6%。

22 参考《圣经·启导本》注释。

10、人论（人类的结局）

上帝是从永远到永远的神，人类历史是上帝永恒历史中的一段。但是上帝却为了他的荣耀，为人类预备了救恩——永远的生命。启示录中的“人论”，即是人类最后的大结局，不信者是永远的死亡；而信靠耶稣基督的人得着永远的生命，并身穿白衣事奉永远与他们同在的上帝。

1) 不信者

“其余未曾被这些灾所杀的人，仍旧不悔改自己手所作的，还是去拜鬼魔和那些不能看、不能听、不能走，金、银、铜、木、石的偶像；又不悔改他们那些凶杀、邪术、奸淫、偷窃的事。”（9:20-21）

“这灾”指号声审判，“不悔改”，是启示录中唯一用的否定动词之处。它通常的意思是“甚至不”，因此最好将之翻译为“拒绝悔改”。悔改的呼召常见于七封书信（2:5、16、21、22，3:3、19），但在七封书信之外见于9:20、21，16:9、11。此外，七封书信的对象是必须在上帝面前保持正直的教会，而这最后四个则是呼召不信之人“悔改”得救恩。这是七印、七号与七碗的目的之一——为列国提供最后一个得救的机会，并显示出那些拒绝之人的败坏。然而，这里的那些人不愿意转离他们邪恶的习俗并接受上帝所赐与的永生，因为他们宁愿选择“自己手所做的”，²³ 他们的结局已经定了。

“我又看见死了的人，无论大小，都站在宝座前。案卷展开了，并且另有一卷展开，就是生命册。死了的人都凭着这些案卷所记载的，照他们所行的受审判。于是海交出其中的死人，死亡和阴间也交出其中的死人。他们都照各人所行的受审判。”（20:12-13）

“若有人名字没记在生命册上，他就被扔在火湖里。”（20:15）

“惟有胆怯的、不信的、可憎的、杀人的、淫乱的、行邪术的、拜偶像的和一切说谎话的，他们的份就在烧着硫磺的火湖里，这是第二次的死。”（21:8）

有鉴于人类的全然败坏，并拒绝悔改，归向上帝，白色大宝座的审判与火湖（20:11-15）就是唯一的结局。上帝救赎的慈爱与审判的公义完全彰显。

上帝的烈怒称为永刑。上帝的仇敌“将要在火与硫磺之中受痛苦”。烈火审判的观念常见于启示录中，尤其是“火湖”的景象（1:14，2:18，3:18，4:5，8:5-8，

23 参格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，82.9%。

14:18, 15:2, 16:8, 18:8, 19:12, 20:9、14-15), 而在 9:17-18, 19:20, 20:10 和 21:8 还增加“硫磺”, 使得这幅景象的张力更加强烈。“硫磺”或“火石”是一种在火山沉积物中才有的沥青, 能够产生高热以及浓烈呛鼻的气味。圣经经常用它描绘上帝审判带来的可怕灾难(创 19:24, 申 29:3, 伯 18:15, 赛 30:33, 结 38:22)。这一切都发生“在圣天使和羔羊面前”的审判宝座²⁴。这审判的结果将会带来永刑。

2) 名字记在生命册上的人

“生命册”的观念源自旧约以及希腊文化。最初提到它的地方是旧约出埃及记 32 章 32-33。在金牛犊事件后, 摩西祈求上帝赦免以色列, 表示如果上帝不允许的话, “从你所写的册上涂抹我的名”。其根据是以色列百姓的户籍(参诗 9:5, 87:6, 赛 4:3)。后来, 成为天上登录义人的名册(诗 69:28, 但 12:1)。天上还有其他登录灾难(诗 56:8)、审判(但 7:10)、忠心之人的行为(玛 3:16), 以及人的未来(诗 139:16)的书版。这可能就是详细记载每个人的行为以及当得之奖赏/审判的书卷。其后的启示观念, 将这个纪录与永生以及上帝的团契联想在一起。在犹太和希腊世界中涂抹一个人名字的意思, 就是将之驱逐出这个国家或群体。若是希腊人犯下重罪的话, 就会从公民册上涂抹掉犯人的名字。旧约中涂抹一个人的名字, 往往意味着死刑(申 29:20)以及不再被国家纪念(出 17:14 的亚玛力, 申 25:19)的意思。

这样的传统一直延续到新约。耶稣“要因你们的名记在天上欢喜”(路 10:20), “和我一同做工的, 他们的名字都在生命册上”(腓 4:3)和“有名录在天上诸长子之会所共聚的总会”(来 12:23)也都运用到这个重要的主题。

“生命册”在启示录中出现过 5 次(3:5, 17:8, 20:12、15, 21:27), 指的是上帝登录真信徒的典籍。这部书卷在启示录中是指信徒的确据, 不论邪恶势力如何肆虐他们都是属天的公民。这句话是指那些由于悖逆和拒绝接受福音而无法进入天堂的人——他们只能是“居住在地上的人”。这形象是特别引用自但 7:9-10(亘古常在者坐在宝座上, 且“案卷展开”)和 12:1(米迦勒将拯救“凡名录在册上的”)。这些名列在生命册上的才是上帝的真百姓。

此外, 这是羔羊的生命册。使圣徒能胜过那龙的是“羔羊的血”(12:11), 而这是基督在书中的重要称呼, 一共出现 28 次。“被杀之羔羊”一语是取自

24 同上, 21.8-22%。

首次出现这个称呼的 5:6，它强调的是羔羊的全胜以及祂配得展开七印。生命册是以十字架为根基，因为那被杀的羔羊就是赎罪祭并使上帝的百姓获得“生命”。因此，最终胜利不是取决于哈米吉多顿大战或者 20:7-10 的决战，那些只是已经败阵之敌人的困兽之斗。是的，最终的胜利已由上帝的羔羊成就在十字架上。²⁵

“凡得胜的，必这样穿白衣，我也必不从生命册上涂抹他的名，且要在我父面前和我父众使者面前认他的名。”（3:5）

“我听见有大声音从宝座出来说：“看哪，神的帐幕在人间。他要与人同住，他们要作他的子民；神要亲自与他们同在，作他们的神。”（21:3）

“以后再没有咒诅。在城里有神和羔羊的宝座，他的仆人都要侍奉他。”（22:3）

在宣教中，“永恒”是得失攸关的概念，因为所有不信的人，都将永远与神及羔羊隔绝（21:27，22:15）。然而启示录的主题不是在讲论万国的毁灭，而是万国的得赎。虽然许多人丧失了，但是也有无数的人得赎了。那些蒙拣选的“圣民”，是宣教及基督最终得胜的印证。所以宣教至终将会完成，而其结果将是无数从各国、各族、各民、各方来的人得救、归于神，甚至作祭司（5:9），这也就是在新耶路撒冷将呈现的美好景象（21:22-26）。²⁶

11、圣经论

“书卷”的制作，是将一张张的蒲草纸（papyrus）首尾相连黏在一起，而形成一个可以卷起来的长条书卷。这是主前三千年开始，埃及时代一直到罗马时期，三千年来最常用的书写材料。蒲草纸是一种将蒲草以直角相交的方式排为两层，然后予以槌打、加压，接着使之平滑后形成的一种纸张。

另一种书卷是用皮革或处理过的兽皮制成的。“羊皮卷”是一种将绵羊或山羊皮以石灰处理后制成的皮革。书卷往往长达十尺，一般只会在其中一面书写文字，而且通常是在与纤维（与文字）平行的那面而非垂直的那面。正反两面都写字的书卷被称为“古手稿本”。这类文件，尤其是那些有封印的通常是不公开的

25 格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（下册）》，电子书，页 10.9-11.1%。

26 庄祖鲲：《宣教神学——宣教的圣经基础及当代议题（增修版）》，电子书，页 50.2-5%。

私人信函。它们的复本则不会有封印。“封印”是书卷最末端块状的或黏土，通常会再盖上戒指印章而成为正式文件。封印之目的是要维护内容的隐密直到时候满足为止，这是启示文学中常见的主题（但 8:26, 12:9）。²⁷

在启示录中，使徒约翰称圣经为“这书”，即是特指圣经。在启示录中专指耶稣基督的启示。启示录中的“圣经论”提醒我们神的话语不能有任何的加添与删减，并且遵行这书上预言的有福人。

1) 遵行书上的预言

“念这书上预言的和那些听见又遵守其中所记载的，都是有福的，因为日期近了。”（1:3）

“‘看哪，我必快来。凡遵守这书上预言的有福了！’”（22:7）

“在启示录中，坚忍这个基本道德原则被界定为‘遵守’上帝的指示，并且成为书中主要提纲之一。上帝统治这个世界的至高权柄和撒但及其跟随者必然失败的结局，一定会使那些信靠上帝胜过仇敌的圣徒产生坚忍的心志。”²⁸

2) 耶稣基督与圣经

“你所看见的，当写在书上，达与以弗所、士每拿、别迦摩、推雅推喇、撒狄、非拉铁非、老底嘉那七个教会。”（1:11）

长老中有一位对我说：“不要哭！看哪，犹大支派中的狮子，大卫的根，他已得胜，能以展开那书卷，揭开那七印。……这羔羊前来，从坐宝座的右手里拿了书卷。”（5:5、7）

3) 不能加添或删减

他又对我说：“不可封了这书上的预言，因为日期近了。”（22:10）

“我向一切听见这书上预言的作见证，若有人在这预言上加添什么，神必将写在这书上的灾祸加在他身上。……这书上的预言，若有人删去什么，神必从这书上所写的生命树和圣城，删去他的份。”（22:18-19）

27 格兰·奥斯邦（Grant R.Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，页 54.2%。
28 同上，页 14.1%。

三、将来必成的事：《启示录》中的重要宣教议题

“必成的事”的 1:19, 4:1 和 22:6“将来必成的事”都是神赐下主要启示的时刻。其中强调上帝定意会成就的“必”。上帝被视为人类历史的至高主宰，根据祂自己的旨意决定一切事件的发展，并且成就。

宣教神学中所涉及到的诸多重要宣教议题，都是启示录的重点内容。比如患难中的教会、得胜属灵争战、完成宣教大业、耶稣基督再来、上帝得着荣耀等宣教议题，都成为我们从宣教角度诠释启示录的重要路径。

1、患难中的教会

使徒约翰写启示录的年代，属于公元 100 年之前的初早期教会时期。此时期教会所面对的外部逼迫主要来自罗马帝国。此时期的罗马皇帝先后为奥古斯都屋大维（Augustus 前 27- 后 14 年）、提庇留（Tiberius 14-37 年）、卡利古拉（Caligula 37-41 年）、革老丢（Claudius 41-54 年）、尼禄（Nero 54-68 年）、维斯帕先（Vespasian 69-79 年）、提图斯（Titus 79-81 年）、多米田（Domitian 81-96 年）、涅尔瓦（Nerva 96-98 年）、图拉真（Trajan 98-117 年）。尼禄希望自己被神化，但是卡里古拉开始了自封为神的帝王崇拜传统，下令强迫百姓崇拜他。多米田希望被公认为“现在的神祇”，并被称为“我们的主与神”。²⁹

帝王崇拜为皇帝所铸造的诸多塑像。例如，以弗所的塑像就包括凯撒大帝、奥古斯都、几位罗马皇帝，如屋大维、多米田，以及稍后的哈德良（Hadrian, 117-138 年在位）。在建筑物、长廊、喷泉、城门处以及街道上处处都有皇帝的塑像。其中许多都被安置在神殿中，而成为膜拜的对象。第一座献给罗马女神的神殿是在主前 195 年建造的。在基督的时代七座城市都至少有一个这种殿。虽然奥古斯都和提庇留禁止敬拜皇帝，但加利古勒却大为鼓吹，并将许多塑像的头部都换置为他自己的头像，甚至企图在耶路撒冷圣殿为自己立像。在他之后，只有多米田同样鼓励帝王崇拜。³⁰

29 同上，页 68.3%。

30 同上，页 14.2.4%。

此时期的“亚细亚是帝王崇拜的中心，而各个城市都争相竞逐建立神殿的特权。别迦摩于主前 29 年建立起第一座神殿，而示每拿在经过一番激烈竞争后于主后 21 年建立起第二座神殿。以弗所建立的是第三座”，³¹并在神殿中矗立起 7 米高的多米田雕像供人膜拜。而别迦摩成为凯撒教（奉罗马皇帝为神的宗教）的中心，即为“撒但座位之处”（2:13）。士每拿则是许多宗教的总部，包括凯撒教。一小群有势力的犹太人住在这里，并与罗马人勾结在一起，逼迫基督徒。³²所以，基督徒面对君王崇拜的压力与逼迫之外，还有更多的迫害是来自犹太人（2:9，3:9）

“淫乱”是尼哥拉党的罪行之（2:14、20），而住在地上的人也曾参与其中（9:21，14:8，17:2、4，18:3、9，19:2），且经常与拜偶像连结在一起，因为希腊-罗马宗教里面往往会设立庙妓。“邪术”或法术乃第一世纪的主要习俗之一（见徒 8:9-24，13:8-11，19:17-20），且是 9:21，18:23，22:15 强调的重点。“拜偶像”是全书的重要主旨之一，同样是以异端为首（2:14、20），且是外邦罪恶之源（9:20，22:15）。它是兽所创立之假宗教的关键（13:4、8、12、14-15，19:20）。偶像崇拜是启示录背后的主要问题。“谎话”在书中频遭谴责（2:2，3:9，14:5，16:13，19:20，20:10，21:27，22:15）。一切的谎言都是直接与上帝和基督对立，而祂们的特质就是“真理”（3:7、14，15:3，16:7，19:2、11）。³³

1) 患难与试炼

启示录强调逼迫，就如《彼得前书》被称为“逼迫文学”³⁴著作一样，“迫害是启示录的特色之一”。³⁵在尼禄执政时期，保罗与彼得在罗马为主殉道；在多米田执政时期，使徒约翰被流放关押在拔摩海岛，士每拿教会、推雅推喇教会与非拉铁非教会都直接遭受到来自政权的逼迫（2:8-11、13、19，3:7-10）

“我约翰就是你们的弟兄，和你们在耶稣的患难、国度、忍耐里一同有份，为神的道，并为给耶稣作的见证，曾在那名叫拔摩的海岛上。”（1:9）

“我知道你的患难，你的贫穷（你却是富足的），也知道那自称是犹太人所说的毁谤话，其实他们不是犹太人，乃是撒但一会的人。”（2:9）以弗所城的一些犹

31 同上，页 71.6%。

32 参考《圣经·启导本》注释。

33 格兰·奥斯邦（Grant R.Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（下册）》，电子书，页 76.7%。

34 庄祖鲲：《宣教神学——宣教的圣经基础及当代议题（增修版）》，电子书，页 47%。

35 格兰·奥斯邦（Grant R.Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，页 78.3%。

太人控告基督徒被捕入狱，因为失去家庭与财产，而陷入经济困境，甚至成为暴民施暴与打劫的对象（参来 10:34）。虽然士每拿教会在经济上贫穷，但灵里却是富足；而老底嘉教会在经济上富足，却是灵里贫穷（3:17）。

“你将要受的苦你不用怕。魔鬼要把你们中间几个人下在监里，叫你们被试炼，你们必受患难十日。你务要至死忠心，我就赐给你那生命的冠冕。”（2:10）

我对他说：“我主，你知道。”他向我说：“这些人是从大患难中出来的，曾用羔羊的血把衣裳洗白净了。”（7:14）

“那撒但一会的，自称是犹太人，其实不是犹太人，乃是说谎话的，我要使他们来在你脚前下拜，也使他们知道我是已经爱你了。你既遵守我忍耐的道，我必在普天下人受试炼的时候，保守你免去你的试炼。”（3:9-10）

启示录呼召我们在面对这个世界的迫害与争战时，为主尽忠地忍耐（见七封书信中“得胜者”的经节，以及 12:11，13:9-10，14:12，16:15，21:7-8，22:12、14）。“诚信真实见证的”耶稣基督（3:14，19:11）为是所有忠实基督徒的典范（2:10、13，17:14），他们必须为作见证而承受苦难，付出信仰的代价（6:9，11:7，12:11；“为给耶稣作见证的” 1:9，12:17，19:10，20:4）。但是，在患难与试炼中，爱我们的主与他自己的百姓同在，在试炼中保守我们，并带领我们胜过试炼，因着至死忠心的见证，而得着神所赐的生命的冠冕。

2) 殉道的恩典

启示录非常重视殉道，且是书中的重要主题之一。殉道是启示录中经常出现的形象（2:13，6:9-11，7:14，11:2、7，12:11，13:7、15，14:13，16:6，17:6，18:24，20:4，22:14）。

“我知道你的居所，就是有撒但座位之处。当我忠心的见证人安提帕在你们中间、撒但所住的地方被杀之时，你还坚守我的名，没有弃绝我的道。”（2:13）

“揭开第五印的时候，我看见在祭坛底下，有为神的道、并为作见证被杀之人的灵魂。”（6:9）

“于是有白衣赐给他们各人，又有话对他们说：“还要安息片时，等着一同作仆人的和他们的弟兄也像他们被杀，满足了数目。”（6:11）

“先知和圣徒并地上一切被杀之人的血，都在这城里看见了。”（18:24）

安提帕是亚细亚第一位为主殉道的基督徒，皇帝多米田在位时，把他用铜锅慢慢烤死。当教父亚他那修坚持基督的神性时，有人告诉他全世界都反对他了，他庄严地回答：“那么，我就反对全世界。”安提帕的名字意思是“反对一切”，这人似乎拥有同样勇敢的信心。耶稣基督能赐给每位“安提帕”足够的恩典去作忠心的见证。³⁶

使徒腓利在弗吕家宣教，在多米田执政时期，于希拉波立殉道，头在下，脚在上钉死在十字架上。

使徒约翰的门徒坡旅甲（Polycarpus 约 69 年 -155 年）公元 2 世纪时士每拿主教，是教会史上首先详细记录的殉道者，86 岁在安东尼·庇护（Antoninus Pius, 138 年 -161 年）在位期间殉道。

帕皮亚（Saint Papias, 约 70 年 -155 年）也是约翰的门徒，并与坡旅甲同工。他为小亚细亚弗吕家地区的希拉波利城（Hierapolis, 现今土耳其的棉花堡 Pamukkale）主教，他最早提出千禧年观点。在维基百科中帕皮亚指出，使徒约翰是被犹太人杀死，他认为约翰殉道是成就了耶稣指门徒要殉道的预言。

格兰·奥斯邦认为，殉道是击败撒但的最终胜利，并且是传讲耶稣之“弥赛亚福音”所能得着的大荣耀。那些死亡的将会像是“被杀的羔羊”一样，在“祭坛底下”成为献给上帝的祭物。赐给他们的白袍象征着他们的胜利，以及因为他们的苦难而愿许给他们的伸冤。这再次提醒我们，掌权的是上帝，而最后一个殉道者要“到几时”被杀害也是由祂决定。然后会“报复 / 伸冤”他们流的血。但是他们最后的胜利已经确定不移。³⁷

笔者认为“殉道”神给予的特别恩典，为最大的殊荣。同时，笔者也坚信末后世代，在耶稣基督再来之前，“在祭坛底下，有为神的道、并为作见证被杀之人的灵魂”（6:9），一定有神在中国教会的见证人。神必定给予中国教会很多忠心良善的仆人这样的恩典与荣耀。

36 华思德《默想圣经人物》，电子书，2月4日。

37 格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，页 64.5-6%。

2、得胜属灵争战

从一个角度而言，启示录是一卷重点关乎属灵争战的书，这也是宣教神学之重要议题。启示录中充满了争战，有天上的争战、地上的争战、羔羊的争战，以及圣徒的争战等。属灵争战经常被一些基督徒所忽略，甚至想在争战中保持中立。然而，需要警醒的是中立就是失败。

上帝的权柄是绝对的。然而争战依旧可怕，因为这也是“天上的居民”（圣徒）与“地上的居民”（兽的徒众）之间的对抗。上帝的百姓将会经历邪恶势力的严厉迫害，但异教徒则会经历上帝的严厉审判。这也是一个对比。迫害之目的是要毁灭上帝的百姓，但审判之目的则是要呼召列国悔改（9:20-21，14:6-7，15:4，16:9、11）。³⁸

上帝与邪恶势力之间的大争战（12:1 至 16:21）中七印、七号与七碗段落的一个部分聚焦于宝座上之上帝的主权（4:2-3，5:6-7），并以第四至五章对上帝和羔羊的崇拜为起点。第二个部分则聚焦于宝座（13:2）以及对龙的崇拜（13:4、8、12、14-15）。因此，这里所呈现的就是上帝与伪三一体（16:13）之间的激烈冲突。虽然圣徒被迫追杀身亡（13:7），他们的死却成就他们对抗撒但的胜利（12:11，15:2-4），而对邪恶势力的判也确定不移（14:17 至 16:21）。因此，虽然撒但在表面上握有权势，上帝依旧在掌权，而龙之所以能为所欲为的唯一原因，就是得到上帝的允许。³⁹此外，其中许多主题都沿袭自 4:1 至 11:9，诸如报应法则，审判中的悔改呼召，住在地上的人完全的败坏，激励圣徒保持坚忍的呼召以及（尤其是）上帝的绝对主权。

1) 天上的争战

“在天上就有了争战。米迦勒同他的使者与龙争战，龙也同它的使者去争战，并没有得胜，天上再没有它们的地方。”（12:7-8）

2) 哈米吉多顿争战

“他们本是鬼魔的灵，施行奇事，出去到普天下众王那里，叫他们在神全能者的大日聚集争战。……那三个鬼魔便叫众王聚集在一处，希伯来话叫作哈米吉多顿。”（16:14、16）

地上的争战（12:13-17）以外，主要的、最后的争战就是哈米吉多顿争战。“他们加入争战”。主要就是指哈米吉多顿（Armageddon）（16:16）。旧约（结 38 至

38 同上，页 48.1%。

39 同上，页 96.6%。

39 章；亚 12 至 14 章；珥 2:11, 3:2)、早期犹太文学 (1Enoch 56.7-8, 90.15-19, 94.9-11；T.Dan 5.10-11；2 Esdr.<4 Ezra>13:33-39)，以及新约 (帖后 2:8) 已经预言这场末世战事。

这场战争更进一步被形容为“神全能者的大日”，类似启 6:17 所言“他们 (上帝和羔羊) 忿怒的大日”。之所以是“大日”，在于它是上帝“创世以来” (太 25:34, 弗 1:4, 来 4:3, 启 13:8, 17:8) 计划的成就。那么，“神全能者”所显示的就是祂的主权，且当祂“执掌大权作王” (11:17) 的时候，就会结束这个世代。当利剑从基督口中出来 (19:15a) 消灭祂的仇敌 (14:20, 19:15b、21) 之际，这场战争在转瞬间就结束了。⁴⁰

“出来要迷惑地上四方的列国，就是歌革和玛各，叫他们聚集争战。他们的人数多如海沙。” (20:8)

哈米吉多顿 (希腊语) 又称米吉多 (希伯来语) 是末日争战的地方。维基百科指出米吉多是连贯非洲与亚洲的古代著名地方，位置连贯两洲军事与贸易路线的要冲。米吉多位于连贯两洲的陆地以色列北部加利利区内，黎巴嫩南北山脉之间的宽阔谷地。其面积大约为 32.2 x 64.4 公里。米吉多是所罗门重建的驻防城之一 (王上 9:15)，位于耶斯列平原西南、基利波山麓的一个山岗上。以色列是古代世界的十字路口，而耶斯列平原是十字路口里的必经走廊，被山环绕，分别有迦密山、撒玛利亚山、加利利山、他泊山等。米吉多平原以南就是耶斯列平原。从埃及到大马士革的大路必须经过这里，是古代欧、亚、非各帝国彼此争战的必经之地。在旧约时代，米吉多附近常有争战：

- (1) 约书亚在此杀败迦南五王 (书 12:21)。
- (2) 底波拉和巴拉在他泊山下打败西西拉 (士 4:14)。
- (3) 基甸带三百人在此打败米甸大军 (士 7:21)。
- (4) 扫罗和约拿单在此被非利士人所杀 (撒上 29:1, 31:8)。
- (5) 以利亚在迦密山打败巴力的四百五十个先知 (王上 18:20、45)。
- (6) 犹大王亚哈谢曾被耶户追杀死于此城 (王下 9:27)。

(7) 约西亚王在此被埃及法老尼哥 (第 26 王朝) 所杀 (王下 23:29, 代下 35:22)。

40 同上，页 36-36.1%。

魔鬼撒但以欺骗的手段，招聚并煽动世界各国与再来的弥赛亚耶稣基督在哈米吉多顿争战，耶稣基督最终得胜。“我观看，见天开了。有一匹白马，骑在马上称为诚信真实，他审判，争战，都按着公义。他的眼睛如火焰，他头上戴着许多冠冕；又有写着的名字，除了他自己没有人知道。他穿着溅了血的衣服；他的名称为神之道。在天上的众军骑着白马，穿着细麻衣，又白又洁，跟随他。有利剑从他口中出来，可以击杀列国。他必用铁杖辖管他们，并要踹全能神烈怒的酒醡。”（19:11-21）

3) 羔羊的争战

“我观看，见天开了。有一匹白马，骑在马上称为诚信真实，他审判、争战都按着公义。”（19:11）

“他们与羔羊争战，羔羊必胜过他们，因为羔羊是万主之主，万王之王。同着羔羊的，就是蒙召、被选、有忠心的，也必得胜。”（17:14）

“我看见那兽和地上的君王，并他们的众军都聚集，要与骑白马的并他的军兵争战。”（19:19）

耶稣基督完全得胜魔鬼撒但“既将一切执政的掌权的掳来，明显给众人看，就仗着十字架夸胜。”（西 2:15）耶稣基督再来时，要亲自审判撒但，魔鬼撒但会被丢进硫磺火湖里。（12:9，19:19-20）

耶稣基督“按着公义行审判与争战”这里所说的不只是上帝的公义 (justice) 更是上帝的“义” (righteousness)。因为诗篇诗 7:11，9:4-8，50:6，67:4-7，2:2，96:13，98:9) 和赛 11:4 (“以公义审判贫穷人”) 都经常强调上帝“按着公义审判”。这表示上帝以祂自己的义为标准施行审判，而祂所行的始终都合乎义。诚如启 16:7 和 19:2 所言“祂的判断是真实公义的”(参 15:3)。

启示录常提到上帝是审判官 (6:10，11:18，14:7，16:5、7，18:8、10、20，19:2，20:12-13)，而这告诉我们审判的结果始终都合乎公义与真理。然而祂不只按着公义审判，同时也按着公义“交战”。既然龙 (12:7、17，16:13) 和兽 (11:7，13:4、7，16:14，17:14，19:19) 要与上帝和圣徒“争战”，那么上帝和基督也就要与他们的仇敌“争战” (2:16，19:11，参 2:26，17:14，19:14-16)。如果有所谓“义战”或“圣战”，那么这就是！一直弥漫整本启示录的 *lex talionis* (报应法则) 主题在这段经文达到最高峰。⁴¹

41 同上，页 60%。

4) 圣徒的争战

(1) 七教会的争战

约翰用“敌基督”一词来形容那些在世上宣讲假基督教训的人(约壹 2:18、22, 4:3; 约贰 7)。约翰指出, 那些否认耶稣是成了肉身来的, 就是敌基督的, 约翰用“敌基督”这名称, 来指那些否认基督真确教义的人。除了有“许多敌基督”(约壹 2:18), 也有许多假先知, 主要就是那些诱惑百姓远离基督敬拜假神的假教师。

撒但对抗人类的战争主要是一场宗教战争。罗马帝国施压参与帝王崇拜的地方为最高政权机构以及帝王教派的祭司制度。所有民众被迫加入商会的庆典以及神殿的仪式。此外, 其中也包括经济影响, 因为一旦拒绝完成市政与宗教要求, 除了丧失个人在社区的地位, 还会失去自己的工作, 甚至生命(正如别迦摩的安提帕, 参 2:13)。⁴²

“然而, 你还有一件可取的事, 就是你恨恶尼哥拉一党人的行为, 这也是我所恨恶的。”(2:6)

“然而, 有几件事我要责备你, 因为在你那里, 有人服从了巴兰的教训; 这巴兰曾教导巴勒将绊脚石放在以色列人面前, 叫他们吃祭偶像之物, 行奸淫的事。你那里也有人照样服从了尼哥拉一党人的教训。”(2:14-15)

“然而, 有一件事我要责备你, 就是你容让那自称是先知的妇人耶洗别教导我的仆人, 引诱他们行奸淫, 吃祭偶像之物。”(2:20)

初期教会内部的属灵争战, 主要是面对尼哥拉、巴兰与巴勒, 以及耶洗别的教训与引诱等。而这些初期教会的异端邪说之共同特征都是与世界世俗妥协, 并牵涉邪淫与道德败坏的行为。“尼哥拉一党可能是当日教会中的异端, 是第一世纪由与巴兰相似的假先知领导的一群人。他们的教训是: 基督徒可以敬拜城里的假神, 随从他们的荒淫风俗, 好让基督的福音为当地人接受。他们与世界妥协, 把自由当拜偶像和放荡生活的借口。在以弗所教会中, 他们背离真道还只见于行为, 但在别迦摩教会中, 则已成为教训(2:15)。”⁴³

格兰·奥斯邦同意启示录中的弥赛亚战争凌驾殉道主题之上。“弥赛亚的大军就是殉道者的大军, 他们经由殉道而得胜”。殉道确实表示撒但被击败, 而这

42 同上, 页 16.3%。

43 参看《圣经·启导本》之《启示录》注释。

就是书中最奇妙的反讽之一。同时，上帝任凭兽“与圣徒争战，并且得胜”（13:7），圣徒牺牲自己的性命：“胜过牠”（12:11）圣徒在此处重演基督藉着自己的死胜过撒但的胜利。⁴⁴

（2）教会与兽的争战

“龙向妇人发怒，去与她其余的儿女争战，这儿女就是那守神诫命，为耶稣作见证的。那时龙就站在海边的沙上。”（12:17）

“又任凭它与圣徒争战，并且得胜。也把权柄赐给它，制服各族、各民、各方、各国。”（13:7）

约翰指出，那最后出现否认基督的是兽（启 11:7，13:1、12、14、15）。这兽是“第一个兽”（相对于第二个兽来说（“另一个兽”，13:11），这第二个兽是帮助第一个兽的假先知）。第一个兽是一位政治领袖（13:1-10），他从最后阶段的外邦政权冒出，得着撒但的能力（12:2）。他接受敬拜，亵渎神的名字达三年半之久（13:4-6），他逼迫信徒（13:7），而且统管世界（13:8）。第一个兽有第二个兽的支持；第二个兽是假先知，他强迫世人敬拜第一个兽（13:11-12），借着神迹奇事欺骗世人（13:14）。他又限制买卖，只容许接受了印记的人经商（13:16-17）。当基督第二次降临，第一个兽和第二个兽都被丢在火湖里（19:20）。⁴⁵

“全地的人”（13:3）跟从那兽。“全地”类似 3:10，6:12，12:9 以及 16:14 的“普天下”，都是指住在地上的人。这些跟随者把追随转变为敬拜（13:4）。旧约中拜偶像的核心就是指敬拜耶和华以外的神（出 20:3，34:14，申 6:4，诗 44:20，耶 1:16，11:13）。使徒约翰时代的基督徒会再度想起帝王崇拜，“撒但的座位”（启 2:13），以及诸如卡里古拉（第三任皇帝）、尼禄等皇帝，尤其是多米田下令百姓要像神一样敬拜他。他们也可能想起尼哥拉党所参与的邪恶敬拜（2:6、14-15、20-25）。“全地的人”敬拜那兽（或者皇帝）就是敬拜其后的撒但势力，因为魔鬼势力一直都隐藏在偶像崇拜的后面。⁴⁶

在争战中上帝允许兽接受普世的敬拜，并将短暂的权柄，就是“制伏各族、各民、各方、各国”的力量。这是书中七次提到这四重句式（5:9，7:9，10:11，

44 参格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上下册）》，电子书，页 10.1%。

45 殷保罗（Paul P. Enns）著 姚锦森译：《慕迪神学手册》（香港：福音证主协会，2021），页 82。

46 参格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（下册）》，电子书，页 9.5%。

11:9, 13:7, 14:6, 17:15) 的第五次；它指的是跟随兽、对抗神并迫害圣徒的不信外邦。那兽将能完全控制他们，而他们将会对牠百依百顺。

“住在地上的人”不只屈服于兽的权柄，同时也“都要拜它” (13:8)。“住在地上的人”在启示录共出现过 11 次 (3:10, 6:10, 8:13, 11:10< 两次 >, 13:8、12、14< 两次 >, 17:2、8)，这是其中唯一提到“全体”住在地上的人的经文，强调的是这个敬拜的普遍性。⁴⁷

虽然神的教会与百姓会面对逼迫，但需要以忍耐和信心迎向逼迫 (13:10)，甚至为信仰殉道，然而终将得胜。

5) 争战得胜

“我看见仿佛有玻璃海，其中有火搀杂。又看见那些胜了兽和兽的像并它名字数目的人，都站在玻璃海上，拿着神的琴。” (15:2)

“胜过”的形象是书中重要主题之一 (2:7、11、17、26, 3:5、12、21, 5:5, 6:2, 11:7, 12:11, 13:7, 17:14, 21:7) 并将圣徒描绘为胜过试探、世界的压力和邪恶大势力的得胜者。甚至当兽杀害圣徒而“胜过”他们的时候 (11:7, 13:7)，牠其实是被圣徒 (12:11) 和羔羊 (17:14) 胜过。他们的死就是他们最终的胜利！结果，圣徒将因为他们得胜而喜悦 (15:2-4) 并承受新天新地为产业 (21:7)。这产业清楚地记载在七封书信中，也就是应许赐给得胜圣徒的生命树 (2:7) 免于第二次的死 (2:11)、隐藏的吗哪 (2:17) 统治列国的权柄 (2:26)、白衣以及他们的名字会写在生命册上 (3:5)，成为神殿中写着神名字的荣耀柱子 (3:12)，并与基督同坐在祂的宝座上 (3:21)。⁴⁸

属灵争战得胜的教会与神的百姓被称为传道者、见证者与得胜者。而得胜者都将得到神的大赏赐。顺服、忍耐与忠心是见证历代以及末后普世争战的教会得胜的关键。

(1) 传道者

“我要使我那两个见证人，穿着毛衣，传道一千二百六十天。” (11:3)

47 同上，页 10.6%。

48 同上，页 28%。

“这二人有权柄，在他们传道的日子叫天闭塞不下雨；又有权柄叫水变为血，并且能随时随意用各样的灾殃攻击世界。”（11:6）

末后世代教会的传道者有旧约的摩西与以利亚一样使命与心志，而且大有能力，且以他们为榜样，带领更多人“出埃及”，并战胜一切魔鬼撒但的势力。

（2）见证者

在启示录中，“见证”（1:1、5，2:13，3:14，6:9，11:3、7，12:11、17，17:6，19:10，20:4，22:18），与“证明”（1:2，22:16、20）二词，共出现16次之多。“见证”是指耶稣基督的见证，而耶稣基督就是见证者。耶稣基督也邀请我们为他作见证，并成为忠心的见证人。

a、耶稣基督的见证

“约翰便将神的道和耶稣基督的见证，凡自己所看见的都证明出来。”（1:2）

证明这事的说：“是了，我必快来。”阿们！主耶稣啊，我愿你来！（22:20）

“耶稣基督的见证”在启示录一共出现6次（1:2、9，12:17，19:10<两次>，20:4），而其中除一处经文（12:17），其余的都与“上帝的道”一起出现。提醒神的百姓为耶稣基督作见证，且作的是耶稣基督的见证。使徒约翰就是为“上帝的道”并“为耶稣作见证”而被放逐拔摩海岛的。

b、耶稣基督是见证者

“并那诚实作见证的，从死里首先复活，为世上君王元首的耶稣基督，有恩惠、平安归与你们！他爱我们，用自己的血使我们脱离罪恶。”（1:5）

“你要写信给老底嘉教会的使者说，那为阿们的，为诚信真实见证的，在神创造万物之上为元首的，说：”（3:14）

c、神的百姓作见证

“我约翰就是你们的弟兄，和你们在耶稣的患难、国度、忍耐里一同有份，为神的道，并为给耶稣作的见证，曾在那名叫拔摩的海岛上。”（1:9，6:9，11:7，12:1，17:6，19:10，20:4，22:18）

d、忠心的见证人

“我知道你的居所，就是有撒但座位之处。当我忠心的见证人安提帕在你们中间、撒但所住的地方被杀之时，你还坚守我的名，没有弃绝我的道。”（2:13，11:3）

“我要使我那两个见证人，穿着毛衣，传道一千二百六十天。”（11:3）

两位见证人的死亡与复活 (11:7、11) 和基督的死亡与复活相对称, 且象征对每一位基督徒的呼召: “得胜出自苦难”。耶稣教导中效法基督的最明显记号就是愿意“背起十字架”(可 8:34 及其平行经文), 并在必要时为基督而死。保罗提到“和祂一同受苦”(腓 3:10; 参西 1:24), 而彼得则提到“与基督一同受苦”就是通往荣耀之路(彼前 4:13, 参 1:11)。就像这两位见证一样, 所有信徒都应该把为基督受苦视为荣耀, 且是与祂最亲密的“团契”。此外, 对信徒而言, 所有为祂受的苦难都是一种得胜(启 12:11), 并且是我们“与祂一同作王”的基础(11:15, 20:4b, 22:5)。

最后, “殉道者淌出的血就是教会的种子。”复活及其后发生的地震带来启示录中重要的宣教胜利, 使得列国中许多人心生“恐惧, 归荣耀给天上的神”(参 14:6-7)。这就是启示录中宣教主题的核心。上帝降下审判不只是为了惩罚恶人而已(尽管这是目的之一), 也是要呼召他们转向祂。这里有些人有所回应, 而对今日所有遭受迫害的人而言, 这确实是一个重要的信息: 他们所受的迫害其实是他们的胜利, 而上帝将会使用他们的苦难带领众人归向祂自己。⁴⁹

在启示录中“忠心”是主要的特色, 也是圣徒在面对世界的迫害时表现出的特质。这个字也曾用于耶稣(1:5, 3:14, 14:12, 19:11)表示祂“忠于”自己的门徒以及启示录中“可信的”话语(21:5, 22:6)。此外, 它也指称信徒忠心的行为(2:19, 14:12, 17:14), 尤其是指殉道(2:10、13, 13:10)。“忠心”是启示录中圣徒坚忍得胜的秘诀, 要全然信靠那位掌管历史、并将会为祂百姓一切苦难伸张正义的上帝。⁵⁰

“见证”主题在“殉道者”向上帝呼求伸冤的同时, 也成为经文的中心。在启示录中“见证”代表殉道的意义, 而且殉道者的死就是他们的得胜。信徒“胜过”恶者的方式有二: “因羔羊的血”和“自己所见证的道。他们虽至于死, 也不爱惜性命”。(12:11) 这类似于福音书中效法基督的主题, 即圣徒要“背起自己的十字架”或者愿意为基督而死(可 8:34-35)。但是此处的死对他们来说是大胜利, 他们为自己的主献上最高的坚忍与忠心。⁵¹

(3) 得胜者

启示录中的“得胜”主题不但包括基督的得胜(3:21, 5:5, 17:14, 19:11-21), 也包括门徒的得胜(七封书信中7次, 以及 12:11, 15:2, 17:14, 21:7)。“得

49 同上, 页 93.2-3%。

50 同上, 页 29.7%。

51 同上, 页 11.2%。

胜”源自运动与军事的隐喻。神的教会与他的百姓靠着得胜的耶稣基督争战大大得胜，并得着主的夸奖，赐予生命、权柄，以及成为神的儿子等诸多赏赐与祝福。

a、耶稣的得胜

长老中有一位对我说：“不要哭！看哪，犹大支派中的狮子，大卫的根，他已得胜，能以展开那书卷，揭开那七印。”（5:5）

“他们与羔羊争战，羔羊必胜过他们，因为羔羊是万主之主，万王之王。同着羔羊的，就是蒙召、被选、有忠心的，也必得胜。”（17:14）

b、得胜的依靠

“弟兄胜过它，是因羔羊的血和自己所见证的道。他们虽至于死，也不爱惜性命。”（12:11）

圣徒与兽争战的时候，他们胜过牠“是因羔羊的血和自己所见证的道。他们虽至于死，也不爱惜性命”（12:11）。撒但被基督的血、众圣徒的忠心见证，以及上帝的争战所击败。

c、得胜的赏赐

“得胜的，我必将神乐园中生命树的果子赐给他吃。”（2:7）

“得胜的，必不受第二次死的害。”（2:11）

“得胜的，我必将那隐藏的吗哪赐给他，并赐他一块白石，石上写着新名，除了那领受的以外，没有人能认识。”（2:17）

“那得胜又遵守我命令到底的，我要赐给他权柄制伏列国。”（2:26）

“凡得胜的，必这样穿白衣，我也必不从生命册上涂抹他的名，且要在我父面前和我父众使者面前认他的名。”（3:5）

“得胜的，我要叫他在我神殿中作柱子，他也必不再从那里出去。我又要将我神的名和我神城的名（这城就是从天上、从我神那里降下来的新耶路撒冷），并我的新名，都写在他上面。”（3:12）

“得胜的，我要赐他在我宝座上与我同坐，就如我得了胜，在我父的宝座上与他同坐一般。”（3:21）

“得胜的，必承受这些为业。我要作他的神，他要作我的儿子。”（21:7）

我们在七封给教会的书信中看到，得胜者（2:7、11、17、26，3:5、12、21）是藉着羔羊在十字架上的胜利得以成就。他们处于假先知的内在压力、犹太人与

罗马人的外在逼迫之间，却依旧能够维持顺服、忠心、忍耐、得胜的见证，并与耶稣同行同工。

整卷启示录经常呼召圣徒要成为“得胜者”，也就是在面对所有压力和迫害时，依旧能够胜过试探继续忠于基督。他们最终也许得付上殉道的代价，但他们却不只能“歇了自己的劳苦”，而且“工作的果效”也会“随着他们”（14:13）。他们始终忠于基督的行为以及积极的见证将会成为他们永恒的赏赐（彼前 2:11-12）。当信徒“根据他们的行为接受审判”（2:23，14:13，20:12，22:12）之际，他们的善工就会随着他们，进入永恒。

在新耶路撒冷城中（22:1-5），描绘的是永恒生命的医治大能，以及上帝赐给祂百姓的丰富供应。在旧约秩序中，没有人能见神的面而活着（出 33:20），但现在圣徒能够“见他的面”22:4），使敬拜在整个圣经时代和教会时代的最终目标，终得完全实现。这是因为“神和羔羊的宝座”在他们当中，使他们得以毫无阻碍地来到上帝和羔羊的面前此外，他们也与基督同在宝座上（3:21，参 20:4），并与祂“作王，直到永永远远”。我们最高的荣耀不只是事奉祂、与祂面对面，更是与祂一同作王。⁵²

3、宣教大团圆

指称列国的四重句式“各族、各方、各民、各国”在启示录中共出现 7 次（5:9，7:9，10:11，11:9，13:7，14:6，17:15），而每次的顺序稍有不同。这是普世性的词组，强调所有的国家。如同 5:10 引用出 19:6 表示以色列为“国度与祭司”，在 5:9 中则引用出 19:5 表示“要在万民中作属我的子民”。换言之，教会是由世上各国的人所组成的。启示录的宣教主题在这里再度出现，向各国宣告“神的道，和耶稣基督的见证”（1:1、9，5:6，6:9，12:17；参 14:6、7）使他们悔改。使徒约翰接着以源自创 10:5、20、31（列国清单）称呼列国的四重句式扩展出 19:5，尤其用但 7:14 表示各国将会臣服于“一位好像人子”的“永恒国度”。⁵³

“他们唱新歌说：“你配拿书卷，配揭开七印，因为你曾被杀，用自己的血从各族、各方、各民、各国中买了人来，叫他们归于神。”（5:9）

“此后，我观看，见有许多的人，没有人能数过来，是从各国、各族、各民、各方来的，站在宝座和羔羊面前，身穿白衣，手拿棕树枝。”（7:9）

⁵² 同上，页 86.8%。

⁵³ 同上，页 56.7%。

“从各国、各族、各民、各方来的”与 5:9 的列表相平行，他们是同一个群体，但在顺序上稍有差异。这是文法艰涩的列表，在单数“各”后面的是三个复数。单数的“各国”反映出创 17:4 里面给列祖的应许“你要作多国的父”，而复数的“各族”则将 7:4-8 中“以色列各支派”纳入其中，意味着犹太和外邦基督徒一起成为上帝的百姓。这也许是真的，但其意义不止于此。“各国”所强调的是启示录中教会向“列国”宣教的普世使命（10:11，11:9，13:7，14:6，17:15，21:24、26），⁵⁴ 且是重申旧约所强调的使万邦归向上帝（赛 11:10，66:18-21）。

我又看见另有一位天使飞在空中，有永远的福音要传给住在地上的人，就是各国、各族、各方、各民。他大声说：“应当敬畏神，将荣耀归给他，因他施行审判的时候已经到了，应当敬拜那创造天、地、海和众水泉源的。”（14:6-7）

天使呼召人要“敬拜”“那创造天地海和众水泉源的”上帝。在其他二十一次出现这动词的地方，“敬拜”不只是指强制的顺服，而且是要把崇敬与赞美归给上帝（4:10，5:14，7:11，9:20，11:1、16，15:4，19:4、10<两次>，22:8、9）。这位天使是天而降、呼召全地敬拜大君王的先锋。书中只有此处形容上帝是“那创造天地海和众水泉源的”，但书中充满着创造神学的气息（3:14，4:7、11，5:13，10:6，12:16）。创造并维系这个世界的神将按照祂至高的旨意更新这个世界。

此外，这里的四连词“天、地、海，和众水的泉源”和 10:6 的连词都是在重述最初四号（8:6-12）与四碗（16:2-9）审判的受害者。这些用语都是在总结上帝忿怒的后果，并再次证明诸般审判的宗旨之一，就是要彰显上帝的全能，否定世上的神祇，并为列国带来最后一次悔改的机会。这段经文与早期教会呼召异教世界“离弃这些虚妄（偶像），归向那创造天、地、海，和其中万物的永生神”（徒 14:15，徒 17:24-27，罗 1:19-20）的用意是一样的。早期教会向外邦人传福音的重要环节，就是诉诸上帝造物的大能。⁵⁵

“主啊，谁敢不敬畏你，不将荣耀归与你的名呢？因为独有你是圣的，万民都要来在你面前敬拜，因你公义的作为已经显出来了。”（15:4）

“在河这边与那边有生命树，结十二样果子，每月都结果子，树上的叶子乃为医治万民。”（22:2）

⁵⁴ 同上，页 68.8%。

⁵⁵ 同上，页 20.8-21%。

“生命树”不只能作为食物；它的“叶子”也可以“医治列国”，这也是在引述结 47:12，那里的树叶可以“治病”。然而，在以西结书中被医治的是以色列国（与以西结书的特殊神宠 particularism 相一致），而这里被医治则是“万民”，这又是一处指列国信主的经文（见 1:7, 5:9-10, 7:9, 11:13, 14:6-7, 15:4, 21:24、26）。那些拒绝接受上帝赐下之悔改机会的人（9:20-21, 16:9、11）将会被毁灭（11:18, 16:5-7, 18:5-8、20、24, 19:19-21）。但是那些悔改的人将能进入圣城（21:24、26）并被“医治”（22:2）。这不意味着仍然需要医治，而是象征医治已经在末世到来和圣城降临的时候成就了。这可能是指肉体的医治（在新耶路撒冷中不再有饥饿与疾病）以及属灵的医治（所有人都与上帝建立起亲密的系）。⁵⁶ 这是上帝救赎大工在过去所成就的医治，以及上帝百姓在未来永远的属灵眷顾。

宣教的最终目的就是列邦列国万族万民都得着耶稣基督的救恩与永恒的生命，来到坐宝座的与羔羊面前，身穿白衣，手拿棕树枝，同心敬拜圣洁、公义、尊贵、荣耀、全能的上帝。这就是宣教的大团圆，神的宣教大业之完工。

4、荣耀的敬拜

敬拜是最高的事奉，也是宣教的最终目的。二十四位长老与千万的天使，蒙救赎与得胜的神的百姓，并一切被造的一起敬拜事奉上帝，同心合意地唱着摩西的歌、羔羊的歌、救恩的歌，将颂赞、荣耀、智慧、感谢、尊贵、权柄、大力都归与我们的神，直到永永远远。

启示录最后的这段经文（22:6-21）里面只有一个命令句“敬拜上帝”。这就是启示录的最主要信息。配得敬拜的只有一位——既不是皇帝，也不是敌基督或天使，而是上帝。永恒的表征就是心无二念地直接敬拜上帝。正如西敏寺信条所言，人类被造之目的就是要“赞美上帝，并永远与祂同在”。⁵⁷

1) 天上的敬拜——二十四位长老与天使

“那二十四位长老就俯伏在坐宝座的面前敬拜那活到永永远远的，又把他们的冠冕放在宝座前，说：”（4:10, 11:16, 19:4）

56 同上，页 85.5-6%。

57 同上，页 89%。

“他（耶稣）既拿了书卷，四活物和二十四位长老就俯伏在羔羊面前，各拿着琴和盛满了香的金炉，这香就是众圣徒的祈祷。他们唱新歌说：你配拿书卷，配揭开七印，因为你曾被杀，用自己的血从各族、各方、各民、各国中买了人来，叫他们归于神，又叫他们成为国民，作祭司，归于神，在地上执掌王权。”（5:8-10）

我又看见且听见宝座与活物并长老的周围有许多天使的声音，他们的数目有千千万万，大声说：“曾被杀的羔羊是配得权柄、丰富、智慧、能力、尊贵、荣耀、颂赞的。”（5:11-12）

他（天使）大声说：“应当敬畏神，将荣耀归给他，因他施行审判的时候已经到了，应当敬拜那创造天、地、海和众水泉源的。”（14:7）

2) 万民的敬拜——蒙救赎与得胜的基督徒

“此后，我观看，见有许多的人，没有人能数过来，是从各国、各族、各民、各方来的，站在宝座和羔羊面前，身穿白衣，手拿棕树枝，大声喊着说：‘愿救恩归与坐在宝座上我们的神，也归与羔羊。’众天使都站在宝座和众长老并四活物的周围，在宝座前面伏于地敬拜神，说：‘阿们！颂赞、荣耀、智慧、感谢、尊贵、权柄、大力都归与我们的神，直到永永远远。阿们！’”（7:9-12）

“此后，我听见好像群众在天上大声说：“哈利路亚（就是‘要赞美耶和华’的意思）！救恩、荣耀、权能都属乎我们的神。”（19:1）

我们看到因着被杀羔羊的复活掌权，他的驾云降临使万民一同仰望他，俯伏在他脚前。第5章中，众圣徒一同来唱新歌：“用自己的血从各族、各方、各民、各国中买了人来，叫他们归于神”（启5:9b）。而后，天上、地上、地底下、沧海里和天地间一切所有被造之物都一同颂赞羔羊耶稣基督（启5:13）。使徒约翰在第7章中进而看到各国各族的人，其数目之多甚至数不过来，他们都身穿白衣在神面前颂赞敬拜，这便是众圣徒的敬拜。最终，在新天新地中，神与神的子民同住，享受神一切荣耀的丰盛。

在启示录中，因着耶稣基督的复活、作王掌权，他的再临，最终万民将不再分种族、国家、男女、尊卑而共同成为神的圣民，这一在宇宙和历史的范畴下最宏大的对神的颂赞交响乐将最终由万国万民，甚至天地万物的一切受造之物一同谱奏。⁵⁸

58 参看徐明富：《他将一切都更新了：圣经神学新探》（台北：中华三一出版有限公司），电子书，页90.6%。

启示录让我们看到一幅宏大辽阔的凡有血气的一同颂赞神的画面，神最终所要成就的敬拜是万国万民与天地万物的一同敬拜，这也就是我们宣教的最终目的。基斯莱特定义宣教指出，我们的宣教，意味着我们是以上帝子民的身份，在上帝的邀请与命令之下，投身于上帝在他自己的世界史上的宣教，以拯救上帝所造之物。

3) 万物的敬拜——凡被造的

“我们的主，我们的神，你是配得荣耀、尊贵、权柄的，因为你创造了万物，并且万物是因你的旨意被创造而有的。”（4:11）

“我又听见在天上、地上、地底下、沧海里和天地间一切所有被造之物，都说：‘但愿颂赞、尊贵、荣耀、权势都归给坐宝座的和羔羊，直到永永远远。’”（5:13）

宇宙中每一个被造之物都加入天使的行列将赞美归给羔羊。正如诗 103:20-22，本章中诗歌的模式是从天使延伸到天军，然后到一切被造物。“所有被造之物”不只包括具有理性的被造物，也包括整个动物界。一如 5:3，文中提到天上、地下、地底下以及海中的生物，正是犹太宇宙论中三层宇宙观的写照。其中最后才提到海，因此这种次序有些不寻常，这也许是因为启示录的象征手法是以海代表死亡的缘故。因此，它是与阴间同列，而不是与地球同等。确实，在 9:2、11，11:7，17:8，20:1、3 中的“无底坑”形象是源自混沌的深海，因此这是很自然的联想。“其中的一切”强调宇宙中每一个被造物——天使、人类、鬼魔以及所有飞禽、走兽与水族（三层宇宙中的生物）。所有的被造物都参与这个世代的结束。⁵⁹

4) 唱羔羊的歌——得胜者的敬拜

“我看见仿佛有玻璃海，其中有火搀杂。又看见那些胜了兽和兽的像并它名字数目的人，都站在玻璃海上，拿着神的琴，唱神仆摩西的歌和羔羊的歌说：‘主神，全能者啊，你的作为大哉，奇哉！万世之王啊（“世”或作“国”），你的道途义哉，诚哉！主啊，谁敢不敬畏你，不将荣耀归与你的名呢？因为独有你是圣的，万民都要来在你面前敬拜，因你公义的作为已经显出来了。’”（15:2-4）

“我们的主，我们的神，你是配得荣耀”（4:11），而其平行经文则是“羔羊是配得……荣耀”（5:12）。这两处经文也是针对罗马假神崇拜而发的，其实就是在说“只有上帝和羔羊配得敬拜，而不是凯撒”。显然启示录所强调的重点之一就是单单敬拜上帝与基督。

59 参格兰·奥斯邦（Grant R.Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（上册）》，电子书，页 57.4%。

“万国之王”这个称呼导出另一个重要主题因为在十五 4b 中“万民都要来在你面前敬拜”。于是，这里从至高者的审判转移到 4b 的应许救恩。这个称呼可能是引自耶 10:7(也用于下一行)，但上帝统治万国的观念也出现在诗篇(22:28, 47:8, 96:10, 97:1)和其它地方(代下 16:31)。

在启示录中“王”通常适用于地上的君王(1:5, 6:15, 10:11, 16:12、14, 17:2、10、12、18, 18:3、9, 19:18、19, 21:24)，但这一切都只是两个例外的垫脚石，因为只有上帝是“万国之王”(15:3)，也只有基督是“万王之王和万主之主”(17:14 以及 19:16, 参 1:5, 祂是“世上君王的元首”)。此外，同根动词仅用指称上帝(11:15、17, 19:6)“作王”到永远，而祂的圣徒也与祂一同为王(5:10, 20:4、6, 22:5)。出 15:18 以“耶和华必作王，直到永永远远”结束摩西的歌。⁶⁰ 因此，启示录中的重要主题之一，亦即上帝永远作王，直到永永远远。

5、耶稣基督掌权

“在神创造万物之上为元首的”(3:14)，又“为世上君王元首的耶稣基督”(1:5)的主权为启示录重要的神学主题。得胜魔鬼撒但得着天上地下所有的权柄的耶稣基督永远作王掌权，“他必用铁杖辖管他们(“辖管”原文作“牧”)，“铁杖”就是击杀羊群敌人的棍棒(2:27)，用铁杖将他们如同窑户的瓦器打得粉碎，像我从我父领受的权柄一样。”(2:27, 12:5, 19:15)得胜的神的百姓要与基督一同作王，进入新耶路撒冷，新天新地，在神的国中，享受永远的生命(22:14)。

“我听见在天上有大声音说：“我神的救恩、能力、国度、并他基督的权柄，现在都来到了，因为那在我们神面前昼夜控告我们弟兄的，已经被摔下去了。”(12:10)

在他衣服和大腿上有名写着说：“万王之王，万主之主。”(19:16)

“万王之王，万主之主”统治世上其余君王的是基督而非凯撒。敌基督虽然统治他的附庸(17章)，但是基督统治全地。这个称呼已经在 17:14 归给基督，祂在那里已确定主必会胜过敌基督的大军。此一称呼也曾出现在(但 4:37 狄奥多

60 参格兰·奥斯邦(Grant R.Osborne)著 顾华德译：《启示录注释(下册)》，电子书，页 28.8%。

西版；参申 10:17；但 2:37) 两约之间文学以及新约 (提前 6:15)，且始终都是指上帝。因此这里同样是在强调基督的神性——弥赛亚就是上帝祂自己！⁶¹

“我又看见几个宝座，也有坐在上面的，并有审判的权柄赐给他们。我又看见那些因为给耶稣作见证、并为神之道被斩者的灵魂，和那没有拜过兽与兽像，也没有在额上和手上受过它印记之人的灵魂，他们都复活了，与基督一同作王一千年。”(20:4)

第七位天使吹号，天上就有大声音说：“世上的国成了我主和主基督的国；他要作王，直到永永远远。”(11:15)

这节经文以大声音宣告这好消息，而 11:16-18 则以高声的赞美加倍扩张这个无比的讯息。其中“大声音”一语共在书中出现十九次 (1:10, 5:2、12, 6:10, 7:2、10, 8:13, 10:3, 11:12、15, 12:10, 14:7、15、18, 16:1、17, 19:1、17, 21:3)，但是只有在敬拜 (5:12, 7:10, 11:15, 19:1) 以及殉道者呼喊审判 (6:10) 的时候，才会使用它形容一整个群体。然而，它的复数形式在启示录中仅见于此，而它特别强调天上诗班在颂赞上帝末世的胜利时所表现出的震耳欲聋的歌声。使徒约翰在这里并没有提到“群众”或者天使，而只是单纯地用“大声音”来宣告基督掌权作王，强调那赞美诗，而不是颂赞的群体。⁶²

使徒约翰在表示国度属于“我们的主和祂的基督”之后，他转移到第三人称单数的“祂将掌权”为要强调这个合一，(如同在提到上帝和耶稣后使用单数一样，见 22:3、4)。天上的宝座将成为地上的宝座 (21:1-2)，而这将会是永恒的掌权。

这里所强调的是启示录中上帝 (1:6, 4:9、10, 5:13, 7:12, 10:6, 15:3、7)、基督 (1:18, 5:13)、最终国度 (11:15)，以及我们与基督永远作王 (22:5，参 20:4) 的永恒性，这彰显出此一主题在书中的核心位置。罪恶的暂时掌权以及这个罪恶世界中短暂的生命，将会被永恒的神、永恒的国度、以及上帝忠心儿女荣耀的永生所取代。上帝百姓的苦难 (6:9-11, 10:9-10, 11:2、7-10) 终将得到平反 (6:11, 7:13-17, 8:3-5, 10:7、9-10, 11:1、18)，并且他们将复活进入荣耀的永恒 (11:11-12、15)。⁶³

61 同上，页 61.6%。

62 格兰·奥斯邦 (Grant R. Osborne) 著 顾华德译：《启示录注释 (上册)》，电子书，页 94.3%。

63 同上，页 94.5%。

6、公义的审判

“审判”为启示录最重要的钥字之一，出现8次之多（6:10，11:18，14:7，18:8，19:11，20:4、12-13）。再加上“刑罚”（17:1，18:10），“愤怒”（6:16-17，11:18，14:10、19），以及“神的大怒”（14:10，15:1、7，16:1）等11次。耶稣基督被称为圣洁公义的主，他的判断与审判也都按着公义。

“按着公义审判”是贯穿整本圣经的宣教神学（利19:15，诗9:4、8，72:2，96:13，98:9，徒17:31，罗2:5，提后4:8，彼前2:23）。在公义审判的背后是神的慈爱与圣洁的彰显，是神的救赎恩典的计划，是神对万族万民回应上帝救恩的盼望。公义的上帝按着的公义施行审判，全人类面对上帝救赎的慈爱与拯救，同时也面对拒绝福音而带来的公义审判。

“他的判断是真实、公义的，因他判断了那用淫行败坏世界的大淫妇，并且向淫妇讨流仆人血的罪，给他们伸冤。”（19:2）

“我观看，见天开了。有一匹白马，骑在马上的称为诚信真实，他审判、征战都按着公义。”（19:11）

他（天使）大声说：“应当敬畏神，将荣耀归给他，因他施行审判的时候已经到了，应当敬拜那创造天、地、海和众水泉源的。”（14:7）

“我又看见死了的人，无论大小，都站在宝座前。案卷展开了，并且另有一卷展开，就是生命册。死了的人都凭着这些案卷所记载的，照他们所行的受审判。”（20:12）

1) 末后的大灾难

约翰留下不少有关大灾难的记载，特别是启示录6至19章。大灾难的开始，是七印向地上开启（6:1-8:1）。这带来兽的胜利（6:1-2）、战争（6:3-4）、饥荒（6:5-6）、死亡（6:7-8）、殉道（6:9-11）及天体和大地混乱（6:12-17）。七印似乎要继续下去，直到大灾难结束。

第七印开启带来了七号（8:2-11:19）。吹七印号的时候，地上的食物和氧气供应都短缺（8:7），海中生物死去三分之一（8:8），水源污染（8:10-11），天体昏暗（8:12-13），人受到残酷的对待（9:1-12），并且有三分之一的人类被杀（9:13-21）。

第七号又开启了七碗的审判（11:15-19，15:1-16:21）。七碗带来了毒疮的痛楚（16:1-2），海中生物死亡（16:3），河水变血（16:4-7），人受酷热煎熬（16:8-9），天地

黑暗 (6:10-11), 东方的军队出来预备战争 (16:12-16), 并且有大地震, 毁灭各城和各国 (16:17-21)。无论是宗教上的巴比伦 (17:1-18), 或商业上的巴比伦 (18:1-24), 都毁灭了。最后是基督再来, 他要征服世上列国 (19:11-21)。⁶⁴

神的百姓蒙召在可怕的灾难中勇而无畏地为神“作见证”(1:2、9, 6:9, 12:11、17, 20:4), 要“坚忍”(1:9, 2:2、3、19, 3:10, 13:10, 14:12), 并对神“忠心”(2:10、13、19, 13:10, 14:12, 17:14)。

2) 为祂的百姓伸冤

“揭开第五印的时候, 我看见在祭坛底下, 有为神的道、并为作见证被杀之人的灵魂, 揭开第五印的时候, 我看见在祭坛底下, 有为神的道、并为作见证被杀之人的灵魂, 大声喊着说: “圣洁真实的主啊, 你不审判住在地上的人, 给我们伸流血的冤, 要等到几时呢?” 于是有白衣赐给他们各人, 又有话对他们说: “还要安息片时, 等着一同作仆人的和他们的弟兄也像他们被杀, 满足了数目。” (6:9-11)

伸冤的呼吁 (6:10) 发生在上帝面前, 殉道的圣徒“大声喊”。这是一个强调高呼喊的词组, 往往用以形容天使高声宣告上帝的旨意 (7:2, 10:3, 14:15, 18:2, 19:17), 或者圣徒高呼喊要求伸冤 (此处) 或为上帝的救恩而赞美 (7:10)。这里显然是一个人临终的痛苦呼喊, 类似亚伯的血在地下向上帝“哀告”(创 4:10)。他们的呼喊一开始是敬虔的称呼, 接着转为公义的要求, 然后是类似诗 6:3, 74:10, 79:5, 80:4 的旧约咒诅祈祷模式。⁶⁵

这个类似大卫咒诅祈祷的呼喊, 并不会贬抑启示录的道德价值, 反而是在呼吁上帝公义的伸张。这祈祷与申 28:53-57 和 32:35 里面圣约的咒诅一致。这也与罗 12:19 一致, 该经文引用申 32:35 表示: “主说: ‘伸冤在我, 我必报应’”; 而路 18:7-8 则说: “神的选民岂不终久给他们伸冤吗?” 所以, 这个呼喊所针对的不是个人恩怨而是众人的公义。他们站在公义的审判官前面陈明自己的苦情、控诉迫害他们的人, 就像是耶稣“将自己交托那按公义审判人的主”(彼前 2:23)。⁶⁶ 换言之, 这不是道德的低落, 而是上帝的公义, 以及至高神在圣徒生命 (与死亡) 中居首作王的彰显。

64 殷保罗 (Paul P. Enns) 著 姚锦森译:《慕迪神学手册》(香港:福音证主协会, 2021), 页 82。

65 格兰·奥斯邦 (Grant R. Osborne) 著 顾华德译:《启示录注释 (上册)》, 电子书, 页 61.8%。

66 同上, 页 62.4%。

祭坛底下那些殉道者的血是献给上帝的（6:9），而他们呼求上帝为他们伸冤（6:10）。上帝赐给他们得胜者的白袍，并应许为他们伸冤（6:11）。未来的普世大战属于伸冤的重要环节。

（1）神是公义

“主啊，谁敢不敬畏你，不将荣耀归与你的名呢？因为独有你是圣的，万民都要来在你面前敬拜，因你公义的作为已经显出来了。”（15:4）

我听见掌管众水的天使说：“昔在、今在的圣者啊，你这样判断是公义的。”（16:5）

天使高唱“你是公义的”带有双重意义，表示上帝是“义的”（祂的圣洁以及祂的审判是“公正的”（祂的公义））。贯穿新旧约圣经的重要主题就是：上帝审判祂百姓和万国所彰显出的“公义”。万国的审判是源自上帝的圣洁与公义，因此是“义哉，诚哉”（15:3，16:7，19:2）。还有诗 7:11，9:8，67:4，75:2，赛 11:4，耶 11:20，提后 4:8，都表示上帝是“公义的审判者”，而启示录就是以此一主题为根据。⁶⁷

（2）公义彰显

“看哪，他驾云降临，众目要看见他，连刺他的人也要看见他，地上的万族都要因他哀哭。这话是真实的。阿们！”（1:7）

“他的判断是真实、公义的，因他判断了那用淫行败坏世界的大淫妇，并且向淫妇讨流仆人血的罪，给他们伸冤。”（19:2）

我们可以知道，上帝的审判显出祂的公义，并在为圣徒伸冤的时候得到印证。众圣徒被上帝所爱（3:9，20:9），却被兽的信众逼迫（13:7、10，15:2）。殉道者“曾用羔羊的血把衣裳洗白净了”（6:9-11，7:14）。大巴比伦（罗马帝国）“喝醉了圣徒的血”（17:5-6，参 12:17，13:7、15，18:24）足以证明其邪恶。但是上帝将会为殉道者伸冤（6:11），并且“必擦去他们一切的眼泪”（7:17，21:4）。面对圣洁公义的主，在祂公义的审判面前，凡信靠祂的人都是喜乐的，并且都盼望着耶稣基督早日再来。

67 参格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（下册）》，电子书，页 33.4%。

“这一真理使基督徒能够坚忍而不报复。在这个世代，任何不公正的暴力都不会被神忽视，神即使不是现在，也会在将临的世代对其施以惩罚。这激励人们转向基督得到拯救，也激励基督徒坚定不移地持守圣洁、传扬福音。”⁶⁸

上帝公义审判的结果就出现在启 15:4 世人将会“敬畏”并“将荣耀归给”上帝，许多人会是出于强迫，但有些人是因为信主，即使在末世的日子亦然（参 11:13, 14:6-7）。世人都将承认上帝的全能与公义并会“敬畏”祂，许多人是出于对审判的恐惧，也有些人是出于虔诚敬拜的喜悦。最大的喜乐就是万民俯伏在上帝和羔羊面前敬拜的时候（21:24、26, 22:2）。然后就会产生真正的“联合”，有史以来第一次打破各国间的藩篱，而敬拜中的合一将会超越一切。接着将会发生最终的“族群和解”，全地都会合而为一。七印、七号和七碗所彰显的上帝“公义作为”将会告终，而所有的圣徒都会喜悦并荣耀地敬拜上帝。⁶⁹

“天哪，众圣徒、众使徒、众先知啊！你们都要因她欢喜，因为神已经在她身上伸了你们的冤。”（18:20）

巴比伦的毁灭使那些在巴比伦罪中有分的人为她的灭亡而悲哀，但那些忠于上帝的人却为上帝的名得胜以及祂百姓得伸冤而欢喜。因此天与信徒一起“欢喜”，这是一个语气非常强烈的动词，在书中出现过 3 次（11:10, 12:12, 18:20），刻意要在 11:10（住在地上的人为两位见证人感到欢喜），和 12:12 以及 18:20（圣徒为龙 <12:12> 以及牠徒众 <18:20> 的溃败感到欢喜）之间形成对比。12:12 和 18:20 是呼应旧约中要为上帝末世的审判而欢喜的旨意，例如诗 95:11，申 32:43，赛 44:23，49:13 也都召聚诸天一起。⁷⁰ 我们要谨记启示录的宗旨是要伸张上帝的公义并为受难圣徒伸冤。在这里的欢喜是因为上帝的公义得到伸张，而且逼迫上帝百姓的人终于为他们的恶行付出代价，正如“神已经在她身上伸了你们的冤”。

圣徒欢喜的原因“因为神已经在她身上伸了你们的冤；字义为“上帝已经为你（受词所有格）审判她”。这个法则在整本启示录中随处可见（最接近的是 18:6 “她怎样待人，也要怎样待她”；参同 2:23, 6:9-11, 11:5、18, 14:8、10, 16:5-7, 19:2, 20:12-13）。这里所庆祝的是公义彰显，而不只是惩罚本身而已。此

68 罗伯特·亚伯勒博士 著 (Robert W. Yarbrough PhD) 如云 译《如何认识启示录中的神学主题》（香港：恩道出版有限公司），电子书，页 55.4%。

69 同上，页 30.9%。

70 同上，页 52.4.6%。

处类似第6节也属司法的景象，当公义的判决定案，并将公义的惩罚加诸犯罪者之际，这场审判的旁观者全都为之欢欣鼓舞。

巴比伦 / 罗马曾经在它们的法庭上审判圣徒，因此他们也将要在上帝的法庭中受审。既然他们曾经杀害圣徒、使徒以及先知（启6:9, 7:14, 11:7, 13:7、15, 14:13, 17:6, 18:24, 19:2），因此上帝也公正地审判他们。于是，那些曾经遭她压抑与迫害的人，也就是那些为她灭亡而欢喜的人之欢喜，不是出于自私的报复心态，而是因为盼望的应验，也就是上帝已经彰显出祂公义之名的荣耀。祂成就此事的方式是，一方面惩罚一切的罪愆，另一方面则显明祂百姓的正直，以及不敬虔的世界对祂百姓的审判是错误的。

7、耶稣基督再来

我们先从不信者的角度来看耶稣基督再临。在19:11-21中，耶稣就是弥赛亚，她的降临不只是一要拯救圣徒更是要毁灭罪人。提到筵席与战争的对比，它们分别是救恩的两面：救恩是婚姻里的亲密关系与喜庆，救恩也是积极地与邪恶争战并得胜。⁷¹

“主必快来”是祂给历世历代神的教会与神的百姓之最美好的应许。耶稣基督再来成为初期教会神的教会与百姓的积极地末世观，也成为他们在逼迫患难中的忍耐与信心，喜乐与盼望。他们在盼望中谨守自己，警醒祷告，固守真道，遵行真理，进而竭力地靠着祂的恩典将耶稣基督的救恩与永远的福音传播开来。

1) 盼望警醒

“但你们已经有的，总要持守，直等到我来。”（2:25）

“所以要回想你是怎样领受，怎样听见的，又要遵守，并要悔改。若不警醒，我必临到你那里，如同贼一样。我几时临到，你也决不能知道。”（3:3）

“我必快来，你要持守你所有的，免得人夺去你的冠冕。”（3:11）

“我必快来”提醒神的百姓“遵守”（1:3, 2:26, 3:3、8、10, 22:7）这书上的预言。启示录中“遵守”或“守”上帝命令这个中心主题共出现10次（1:3, 2:26, 3:3、8、10, 12:17, 14:12, 16:15, 22:7、9），而“听见”主题则出现过两次（1:3, 3:3）。

71 同上，页63.2%。

上帝已将一切关乎生命与虔敬的事赐给我们（彼后 1:3），主耶稣也多次提醒历世历代神的教会与百姓。所以，我们要持守真道，遵守圣经的教训，持守并遵行宣教的使命，直到耶稣再来。

2) 我必快来

“看哪，我必快来。凡遵守这书上预言的有福了。”（22:7）

“看哪，我必快来。赏罚在我，要照各人所行的报应他。”（22:12）

证明这事的说：“是了，我必快来。”阿们！主耶稣啊，我愿你来！（22:20）

“念这书上预言的和那些听见又遵守其中所记载的，都是有福的，因为日期近了。”（1:3）

他又对我说：“不可封了这书上的预言，因为日期近了。”（22:10）

耶稣基督第二次直接发言（启 22:7，参 16:15，祂在那里也提到祂即将回来），并厘清 22:6 是特别指祂二次降临。经文“我必快来”（预言现在式）一语也曾出现于 2:16，3:11，22:12、20；虽然 2:16 是指祂将为审判假先知而降临，但其他地方都是指基督在末日时的降临。⁷²

“那必要快成的事”。启示录中预言之末日事件的时机都被视为“快”发生。在这段跋中（22:6-21），这个字及其同根字共出现 4 次（22:6、7、12、20），所指的是最重要的主旨之一，那就是末后事件即将到来。但这个用语可以指速度（“快”），也可以指时间（“短”）。我们几乎可以确定后者是它在启示录中的最主要意义，表示末日即将到来。22:7、10、12、20 也同样反映出对末日将近的强调，因此这是一个主要的重点。

虽然耶稣强调距离末日还有一段期间（“这些事是必须有的，只是末期还没有到”，可 13:7 及平行经文），保罗却常常强调基督即将回来（罗 13:11，林前 7:29-31，帖前 4:15，5:2），而其他新约作者也一样（来 10:25，雅 5:8，彼前 4:7）。

我们感受到新约中透露出“基督再临耽延”这个问题，而彼后 3:8-9 对此的回应是：主看一日如千年，千年如一日，却不会耽延祂的应许。因此，对上帝而言，介于约翰的时代和我们的时代这段期间还算是“短”的。虽然这个问题在将

72 参看徐明富：《他将一切都更新了：圣经神学新探》（台北：中华三一出版有限公司），电子书，页 88.4%。

近两千年后的今日益形尖锐，但回答依旧不变：上帝的主权已经定下末日的时光（见 6:11），而我们只能确信祂的应许必定成就，并等待祂预定的时光到来。⁷³

每个时代的教会都在等待基督“快快”回来，但实际的时间掌握在祂手中。使徒约翰在这里的目的是要凸显当前情况的迫切，并激励信徒要克服眼前的危机。每个世代都当感受到相同的迫切感。

“我必快来”是没有任何耽延（彼前 3:8-9）的快来。耶稣基督快要再来的应许，成为末后世代教会积极地末世观点，激发出神的百姓之期待感与责任感。

8、完全的更新

“但主的日子要像贼来到一样，那日，天必大有响声废去，有形质的都要被烈火销化，地和其上的物都要烧尽了。……切切仰望神的日子来到。在那日，天被火烧就销化了，有形质的都要被烈火熔化。但我们照祂的应许，盼望新天新地，有义居在其中。”（彼后 3:10、12-13）

又说：“主啊，你起初立了地的根基，天也是你手所造的。天地都要灭没，你却要长存；天地都要像衣服渐渐旧了，你要将天地卷起来，像一件外衣，天地就都改变了。惟有你永不改变，你的年数没有穷尽。”（来 1:10-12）

耶稣基督再来，执掌王权，审判世界，更新天地，赐给得胜者“新名”，称得胜被提的教会为“新妇”。“新妇”在被完全更新的新天新地、新耶路撒冷，即神永远的国度中唱着“新歌”，称颂神的名与公义，传扬祂的救恩，述说祂的荣耀（诗 96:1-4）。从创造到新的创造与更新，藉着耶稣基督十架救赎的功劳，将与神隔离的罪人，以及被污染的世界与受造的万物都完全更新了。

“更新”这个概念并非空穴来风，它是新约圣经中的一个非常重要的概念。“更新”的希腊文意思是“新的”，该词在新约中有以下几种用法：从出处上说，它往往与耶稣救赎之新有关，如新约太 26:28-29，希伯来书 8 章引用的耶利米书的新约（耶 31:31），以及来 8:13；新命令（约 13:34），新造的人（林后 5:17，加 6:15）；灵里的新生命（罗 6:4，7:6），以及启示录中提到的新天新地。

具体来说，这个词与 *neos*（表示全新的）有区别，它表示在原本已经存在之物上耶稣体现的新的部分，如可 2:22 节关于新酒装在新皮袋中，新酒的“新”是

73 参格兰·奥斯邦（Grant R. Osborne）著 顾华德译：《启示录注释（下册）》，电子书，页 88.3-4%。

neos, 而新皮袋则使用的是 kainos 一词。从新造的人 (林后 5:17, 加 6:15) 其上下文是在基督里的新人和罪人或律法下的犹太人的区别。林后 4:16 也指出心灵在基督里日日的更新。这两处也是说明了它是指对旧有的改造。这个词还用在耶稣的新命令上 (约 13:34), 彼此相爱的命令是建立在耶稣的爱之上。在启示录中的“新歌”“新天新地”“新耶路撒冷”这几个概念上, 都使用的是 kainos, 而不是 neos, 表明了这种“新”不是全新的发明, 而是在原有基础上的更新。⁷⁴

1) 新名

“圣灵向众教会所说的话, 凡有耳的, 就应当听。得胜的, 我必将那隐藏的吗哪赐给他, 并赐他一块白石, 石上写着新名, 除了那领受的以外, 没有人能认识。” (2:17)

“得胜的, 我要叫他在我神殿中作柱子, 他也必不再从那里出去。我又要将我神的名和我神城的名 (这城就是从天上、从我神那里降下来的新耶路撒冷), 并我的新名, 都写在他上面。” (3:12)

“新名”为得胜者之名, 是与基督新关系的表记, 旧名已去, 换上新名, 故无人认识 (参看赛 62:2; 65:15)。⁷⁵ 得胜者有三重名字刻在他上面, 表示他属于父神, 有份于天国, 并与耶稣基督有着生命的联结关系。

2) 新妇

“灯光在你中间决不能再照耀, 新郎和新妇的声音在你中间决不能再听见。你的客商原来是地上的尊贵人, 万国也被你的邪术迷惑了。” (18:23)

“我们要欢喜快乐, 将荣耀归给他。因为羔羊婚娶的时候到了, 新妇也自己预备好了。” (19:7)

拿着七个金碗、盛满末后七灾的七位天使中, 有一位来对我说: “你到这里来, 我要将新妇, 就是羔羊的妻, 指给你看。” (21:9)

3) 新歌

在启示录中诗歌是敬拜的核心要素。诗歌主要出现在叙事的段落为 4-19 章, 其中所有主要事件都经由天上的诗歌得以成就。启示录中有 15 或 16 段诗歌 (4:8、

74 参看徐明富:《他将一切都更新了: 圣经神学新探》(台北: 中华三一出版有限公司), 电子书, 页 28.3-5%。

75 参看《圣经·启导本》之《启示录》注释。

11, 5:9-10、12、13, 7:10、12, 11:15、17-18, 12:10-12, 15:3-4, 16:5-7, 19:1-2、3、5、6-8)。此外, 也可以将 14:3-5, 18:2-3、4-8、10、14、16、19-23 包括在内。

敬拜诗歌至少有三种类型: 颂赞至高主权的诗歌(4-5章)与世上诸王争夺宝座成为对比、在针对不敬虔之人而发的可怕审判中超越恐惧的诗歌(7:13-17, 11:15, 5:3, 19:6), 以及要对上帝忠心到底的新耶路撒冷诗歌(21-22章)。⁷⁶ 以下四首诗歌构成一个流畅的进程: 5:9 庆祝的是基督用自己的血买赎百姓; 14:2-3 庆祝的是圣徒胜过那兽; 15:2-4(“摩西的歌和羔羊的歌”)所庆祝的是最后审判的灾祸所彰显的上帝公义; 而 19:6-7 所庆祝的是弥赛亚的婚筵。

他们唱新歌说:“你配拿书卷, 配揭开七印, 因为你曾被杀, 用自己的血从各族、各方、各民、各国中买了人来, 叫他们归于神。”(5:9)

“他们在宝座前, 并在四活物和众长老前唱歌, 仿佛是新歌, 除了从地上买来的那十四万四千人以外, 没有人能学这歌。”(14:3, 15:3-4)

在 5:9 中, 带领天使敬拜的领袖(活物与长老)“唱新歌”。以“新歌”颂赞上帝主权与尊荣的观念常出现于诗篇(诗 33:3, 40:3, 96:1, 98:1, 144:9, 149:1), 它所表达的是有感于上帝的怜悯而激发出的新敬拜。然而, 在赛 42:10 中, “新歌”带有末世的意味, 并且与“耶和华的仆人”和上帝即将成就的“新事”(启 5:9)相关。在 14:3 中, “新歌”与最终国度的降临相关,⁷⁷ 而这里的新歌是要颂赞上帝大能作为的基础, 也就是羔羊献祭的牺牲与救赎。

14:3 中天上的诗班正在唱“新歌”。这首诗歌的内容是赞美羔羊, 以祂的血买赎被拯救的人, 并且使他们成为国度与祭司。在诗篇中, “新歌”(33:3, 40:3, 96:1, 98:1, 144:9, 149:1)是指那些赞美创造神拯救祂的百姓、并呼召圣徒全然信靠祂的诗歌。使徒约翰“听见”(14:2-3)天上的新歌, 接着它被教给锡安山上的得赎者。根据林前 6:20 和 7:23 表示, 这新歌所祝的是羔羊将信徒从奴役中释放出来, 是救恩的歌。⁷⁸

76 参格兰·奥斯邦 (Grant R. Osborne) 著 顾华德译:《启示录注释(上册)》, 电子书, 页 11.9%。

77 同上, 页 56.4%。

78 参格兰·奥斯邦 (Grant R. Osborne) 著 顾华德译:《启示录注释(下册)》, 电子书, 页 18-18.2%。

4) 新天新地

“得胜的，我要叫他在我神殿中作柱子，他也必不再从那里出去。我又要将我神的名和我神城的名（这城就是从天上、从我神那里降下来的新耶路撒冷），并我的新名，都写在他上面。”（3:12）

“我神的城，新耶路撒冷”与罗马公民的称呼非常接近。非拉铁非曾将名字改为“凯撒城”，然后又改为“弗拉维亚”，以表彰与皇帝之间的密切关系。如今信徒的名字将改为他们上帝的名字。而不同的是对于城市而言，它与皇帝的关系是附庸；基督徒则是上帝的子嗣。

“我又看见一个新天新地，因为先前的天地已经过去了，海也不再有了。我又看见圣城新耶路撒冷由神那里从天而降，预备好了，就如新妇妆饰整齐，等候丈夫。”（21:1-2）

使徒约翰在 21 章 1 节至 22 章 21 节，描写永世的情况。约翰所看见的新耶路撒冷，是从天上降下来的（21:1-8），它是新妇教会的居所（21:9），当然这包括了历历代代被救赎的人。新耶路撒冷和千禧年及永世都有关系，因为新耶路撒冷是基督预备的地方（约 14:2）。新耶路撒冷让人能与神有相交（22:4）、安息（14:3）、全备的祝福（22:2）、喜乐（21:4）、事奉（22:3）及敬拜（7:9-12，19:1）。

在“新天新地”虽然没有敬拜的景象（21:1-22:5），却充满着敬拜的气氛。不妨说，新耶路撒冷中生活就是长长久久地敬拜。上帝终于和祂的百姓同住，而他们亲密地与祂同在（21:3）。旧约与新约中上帝百姓的渴望终于完全实现，他们“昼夜……事奉（敬拜）祂”（7:15）。

5) 完全更新

坐宝座的说：“看哪，我将一切都更新了。”又说：“你要写上，因这些话是可信的，是真实的。”（21:5）

在启示录中，复活荣耀的基督宣告说：“看哪，我将一切都更新了”（启示录 21:5），这句话不仅仅是一句振奋人心的宣告，更有其丰富的神学意义，因为耶稣的确将诸多旧约与新约中发展的宣教神学主题在他里面最终得以更新、完全，使得神从创世以来对人类的计划得以完美实现。

上帝在宝座上最初的言语（21:5-8）更凸显出这些主题的深意。祂开宗明义地表示现“一切”都“更新”了，这是指末了的“新创造”将会取代创一章起初的创造，而后者已经被销毁。这使得一切关于复活身体的状态以及天堂实际样式的争议显

得毫无意义。上帝从未告诉我们天堂未来的模样，只告诉我们它会是全“新的”。这一切的基础都在于上帝的本质；祂既然是阿拉法，所以“先前的天地”是由祂创造的；祂既然是俄梅夏，所以“新天新地”将由祂创造。⁷⁹

9、神得着荣耀

神是荣耀的神，祂的荣耀在新耶路撒冷彰显并充满，二十四位长老与万千的天使，以及所有被神救赎的百姓都将荣耀归给神。甚至在神的审判与灾难中，因神的主权与大能作为，而恐惧战兢，遂将荣耀归给天上的神。宣教的最终目标就是万族万民在神永远的国里一起敬拜事奉神，并将一切的荣耀都归给祂。

1) 神的荣耀

“城中有神的光荣。城的光辉如同极贵的宝石，好像碧玉，明如水晶。”（21:11）

“那城内又不用日月光照，因有神的光荣光照，又有羔羊为城的灯。列国要在城的光里行走，地上的君王必将自己的荣耀归与那城。”（21:23-24）

“人必将列国的荣耀、尊贵归与那城。”（21:26）

赛 60:19 在描绘末世锡安的荣耀时表示：日头不再作你白昼的光；月亮也不再发光照耀你。耶和華却要作你永远的光；你神要为你的荣耀。在新耶路撒冷城的圣徒不需要光，“因有神的光荣光照”。这节经文很流畅地接续上一节文：正如“同在”的荣耀充满圣殿（结 43:2-3= 启 21:22）上帝“荣耀”的光也同样充满新耶路撒冷，其结果就是“不用日月光照”。这节经文的背景就是以赛亚书六十章整章，因为该章一开始就提到光与荣耀这两个主题，如 60:1（“兴起，发光！因为你的光已经来到！耶和華的荣耀发现照耀你”）和 60:2b-3（“他的荣耀要现在你身上，国要来就你的光”）。雅 1:17 称上帝为“天上众光之父”；而约壹 1:5 说：“神就是光，在他毫无黑暗”（参提前 6:16，上帝“住在人不能靠近的光里”）。“羔羊为灯”的观念是诗 132:17 “我要……为我的受膏者预备明灯”，和约 8:12 “我是世上的光”二者的结合。我们将会在地上看到林后 4:6 所说“那吩咐光从黑暗里照出来的神，已经照在我们心里，叫我们得知神荣耀的光显在耶稣基督的面上”的完全应验（参弗 5:8，约壹 1:17）。

79 同上，页 77.4%。

上帝和羔羊的光极其耀眼，以致于“列国要在城的光里行走”，这就是启示录中列国归主主题的总结(21:24)。上帝赐下“永远的福音”给列国，并呼召他们要“敬畏神，将荣耀归给他”(14:6-7)。七印、七号与七碗的宗旨之一，就是要定列国的罪并呼召他们悔改。虽然很多人都拒绝悔改(9:20-21, 16:9、11)，但还是有某些人为罪悲哀(1:7)并向神呼求(11:13)。然后“万民都要来在你(神)面前敬拜”(15:4)，那段经文指的就是这里。

数位学者已注意到启 21:24-26 引述的是赛 60:3 “万国要来就你的光……列国的财宝也必来归你……你的城门必时常开放，昼夜不关；使人把列国的财物带来归你，并将他们的君王牵引而来”。这就是以赛亚书中万国陆续来朝形象的结束，亦即以色列成为“外邦人的光”(42:6, 51:4)，要传扬上帝的救恩“直到地极”(49:6)，而终将被光吸引(55:5, 60:1、3)。赛 2:2 表示“万民都要流归”上帝在“末后的日子”建立的末世圣殿，其主因之一就是“在黑暗中行走的百姓，看见了大光”(9:2)。他们将带着礼物献给上帝(18:7)，并且在耶和華面前屈膝敬拜(49:23)。⁸⁰ 启 21:3 告诉我们，“神的帐幕在人间，他要与人同住”，而我们看到它在这里实现了，如今万国要归向圣城。

上帝“同在”的荣耀和羔羊的同在会照亮全城。这就是整部圣经中宣教主题的最高峰。如耶稣所言：“这天国的福音要传遍天下……然后末期才来到”(太 24:14)。如此一来，将会归主(教会历史不断地重复保罗的宣教旅程)，而那些响应福音的人如今得以进入永恒之城。这是令人摒息以待的一刻，也是以宣教为念之教会全心盼望的一刻。⁸¹

2) 荣耀归神

(1) 荣耀的神

“因神的荣耀和能力，殿中充满了烟。于是没有人能以进殿，直等到那七位天使所降的七灾完毕了。”(15:8)

“此后，我看见另有一位有大权柄的天使从天降下，地就因他的荣耀发光。”(18:1)

80 同上，页 82.3-6%。

81 同上，页 83.9%。

（2）受苦得胜之神的百姓将荣耀归神

“约翰写信给亚细亚的七个教会。但愿从那昔在、今在、以后永在的神和他宝座前的七灵，……又使我们成为国民，作他父神的祭司。但愿荣耀、权能归给他，直到永永远远。阿们！”（1:4、6）

“此后，我观看，见有许多的人，没有人能数过来，是从各国、各族、各民、各方来的，站在宝座和羔羊面前，身穿白衣，手拿棕树枝，大声喊着说：“愿救恩归与坐在宝座上我们的神，也归与羔羊。”众天使都站在宝座和众长老并四活物的周围，在宝座前面伏于地敬拜神，说：“阿们！颂赞、荣耀、智慧、感谢、尊贵、权柄、大力都归与我们的神，直到永永远远。阿们！”长老中有一位问我说：“这些穿白衣的是谁？是从哪里来的？”我对他说：“我主，你知道。”他向我说：“这些人是从大患难中出来的，曾用羔羊的血把衣裳洗白净了。”（7:9-14）

“主啊，谁敢不敬畏你，不将荣耀归与你的名呢？因为独有你是圣的，万民都要来在你面前敬拜，因你公义的作为已经显出来了。”（15:4）

此后，我听见好像群众在天上大声说：“哈利路亚！救恩、荣耀、权能都属乎我们的神。”（19:1）

“我们要欢喜快乐，将荣耀归给他。因为羔羊婚娶的时候到了，新妇也自己预备好了。”（19:7）

（3）长老与天使将荣耀归给神

“每逢四活物将荣耀、尊贵、感谢归给那坐在宝座上、活到永永远远者的时候，……我们的主，我们的神，你是配得荣耀、尊贵、权柄的，因为你创造了万物，并且万物是因你的旨意被创造而有的。”（4:9、11）

大声说：“曾被杀的羔羊是配得权柄、丰富、智慧、能力、尊贵、荣耀、颂赞的。”（5:12）

他大声说：“应当敬畏神，将荣耀归给他，因他施行审判的时候已经到了，应当敬拜那创造天、地、海和众水泉源的。”（14:7）

说：“阿们！颂赞、荣耀、智慧、感谢、尊贵、权柄、大力都归与我们的神，直到永永远远。阿们！”（7:12）

（4）神的审判使被震动存活的人将荣耀归神

“正在那时候，地大震动，城就倒塌了十分之一，因地震而死的有七千人，其余的都恐惧，归荣耀给天上的神。”（11:13）

罪人“并不悔改将荣耀归给他”(16:9),所以将“荣耀归给神”等同于“悔改”。就此而言,七号与七碗可能是最后悔改的机会,而呼召列国“敬畏神,将荣耀归给他”。两位见证人他们传道作见证,升天后的大地震使得一些幸存者信主(11:13)。总而言之,启示录不只是一部审判的书卷,同时也是一部详述上帝的怜恤以及祂向失丧世界宣教的书卷。

(5) 所有被造之物都将荣耀归神

大声说:“曾被杀的羔羊是配得权柄、丰富、智慧、能力、尊贵、荣耀、颂赞的。”我又听见在天上、地上、地底下、沧海里和天地间一切所有被造之物,都说:但愿颂赞、尊贵、荣耀、权势都归给坐宝座的和羔羊,直到永永远远。(5:12-13)

四、结论:《启示录》为宣教的巅峰与完工

圣经最后一卷关于预言与启示的书是一卷福音的书,也是一卷宣教的书,更是神救赎(宣教)计划完成的书。所以,可以说启示录是整本圣经的浓缩版本,也是神对万族万民救赎计划的缩影,更是神对全人类的恩典与盼望,还有更重要的是神对祂的教会,祂的百姓的信心与期待。

启示录最后的完美结语(22:6-21)总结出关键点:上帝的至高主权、基督再来的迫近,以及非信徒归主和信徒坚忍的必要。为巩固这些真理,使徒约翰进一步强调此书的真实性在于它是直接来自主的预言(22:6、8、18-19)。经文刻意隐匿说话者的身份,因为约翰要读者专注于信息而非说话者。此外,不论说话者是基督还是约翰,信息的最终源头都是基督。⁸²因为启示录是关乎“耶稣基督的启示”(1:1)。

“我又看见另有一位天使飞在空中,有永远的福音要传给住在地上的人,就是各国、各族、各方、各民。”(14:6)

因此,我现在一定要在上帝和邪恶之间有所抉择(22:11),因为末日即将到来。今天就是抉择之日(参来3:7、13、15,4:7),因为还有机会面对“永远的福音”,有机会“来”到基督面前(22:17)。然而,对信徒来说,渴望基督“快来”应验祂的应许(22:7、12、20a)始终都存在,而我们可以喜乐地说,“阿们!主耶稣啊,我愿你

82 同上,页92.7%。

来”（22:20b）。然而，我们每一个人，非信徒与信徒都一样，惟有在“主耶稣的恩典”（22:21）里才能找到希望，依靠祂的恩典就有信心和力量忍耐到底，直到主来。

圣灵和新妇都说：“来！”听见的人也该说：“来！”口渴的人也当来；愿意的，都可以白白取生命的水喝。（22:17）

正如约 7:37（参：4:10-15，6:35）所言，“口渴”的人就是那些寻求上帝而非世界的人，并且他们若如此行主将会“赐他们”（参 4:10、14，6:32-33，7:37-39）生命活泉。就此而言，这不但是对非信徒的呼召，也是书中宣教主题的延续（1:7，11:13，14:6-7，22:17）。这幅形象源自赛 55:1“你们一切干渴的都当就近水来”（参赛 12:3，35:7，41:17，44:3，49:10，并诗 23:2，36:8，46:4，耶 2:13，结 34:10-16，珥 3:18）。启 7:17 中的应许：“宝座中的羔羊必牧养他们，领他们到生命水的泉源”。这是在此处和 22:17 的“生命泉源”作为准备，一方面指的是现在的属灵生命（对读者而言）；另一方面是指着新天新地中的永生。

因此，一如约翰福音，这是在呼召那些灵里“干渴”的人来喝“生命泉源”，但约翰在此处以及 22:17 的结尾增加了一个加强语气的“白白”。这里非常可能是一语双关，一方面是指口渴的人可以“免费”饮水，另方面则表示它是“上帝白白的恩赐”（参约 4:10“神的恩赐”；罗 3:24“蒙神的恩典……就白白的称义”）。⁸³

他又对我说：“都成了！我是阿拉法，我是俄梅戛；我是初，我是终。我要将生命泉的水白白赐给那口渴的人喝。（21:6）

就某种意义而言，“成了”可分为三阶段：耶稣在十字架上时说的“成了”（约 19:30），指的是上帝救赎计划中耶稣要为献祭而死；接着，在 16:17 里面从宝座出来的声音说“成了”，这是指结束这个邪恶世代的末日事件已告一段落（参 10:6，11:15、18，12:10，15:1）；最后，上帝在这里说“都成了”（21:6），是指一切历史事件——包括世界的毁灭，以及末了之新时代的到来——的尾声。⁸⁴

“念这书上预言的和那些听见又遵守其中所记载的，都是有福的，因为日期近了。”（1:3）

“我们要欢喜快乐，将荣耀归给他。因为羔羊婚娶的时候到了，新妇也自己预备好了。”（19:7）

83 同上，页 76.1%。

84 同上，页 75.9%。

“预备”经常被用来指称这段期间上帝为各个事件所做的预备 (启 8:6, 9:15, 12:6, 16:12), 而在 21:2 中上帝已“预备”好新耶路撒冷, “如新妇妆饰整齐, 等候丈夫”。启示录中只有此处形容圣徒“自己预备好了”。他们始终“忠心”(2:10, 13, 13:10, 14:12, 17:14), 持守他们“给耶稣作的见证”(1:9, 6:9, 12:11、17, 20:4), 忍耐艰辛(1:9, 2:2-3、19, 3:10, 13:10, 14:12), 并且遵守神的道(12:17, 14:12)。羔羊婚宴大日已经到来, “祂的新妇也自己预备好了”。这个预备是延伸自结 16:8-14, 但特别指持守忠心和坚忍“预备”主的回来, 而此一主题占据启示录相当大的篇幅。⁸⁵

“愿主耶稣的恩惠与众圣徒同在”(22:21), 约翰在这里祈求“主耶稣”赐给他们至高的大能, 使他们确实能成为“得胜者”(参 2:7), 并为主的再来做好准备。在启示录最后的这段经文中(22:6-21), 在基督即将再来的光照下, 一直强调道德责任(22:7b、9b、11b、14、17), 并对那些不忠心的人出警告(22:11a、15、18-19)。有鉴于情况的严重性, 众圣徒确实需要上帝的“恩惠”。

最后, 使徒约翰祈求耶稣基督将祂的恩典赐给“每个人”, 类似某些书信(哥林多后书、帖撒罗尼迦后书、提多书、希伯来书)。约翰心中所想的是他的所有读者, 而不只是七个教会, 还包括可能读到这书卷的非信徒。这与启示录跋中(22:6-21)宣教主题十分吻合, 不但要坚定信徒, 也要带领非信徒相信基督(22:17, 参 22:11a、15)。凡接受书中真理的, 不论是圣徒或者罪人, 都可以得到上帝和主耶稣的恩典。⁸⁶

身处末后世代中国教会神的百姓们, 我们面对永远的福音, 面对耶稣基督的救恩邀请与使命, 更当知道祂来的日子近了。我们不仅自己要预备好, 成为基督的新妇, 成为忠心良善, 又有见识的仆人; 更要遵行这书上所记载的, 成为“按真理而行”(约贰 4, 约叁 3)人, 并成为领受使命并广传福音的得胜者, 迎接耶稣基督再来。●

85 同上, 页 58.2%。

86 同上, 页 92.6%。

中国少数民族华侨华人 研究与宣教挑战

文 / 《中国宣教学刊》资料室

撮要：本文为学刊资料室整理之关于中国少数民族华侨华人概念、辨识、数量、分布、现状与宣教挑战的文章。据统计全球华侨华人超过 6,000 多万人，分布全世界，¹而其中少数民族华侨华人超过 600 万人，占到 1/10 以上。²这是一个庞大的群体，也是社会与教会都比较陌生并较少关注的群体。社会学界研究不太多，教会的研究也是乏善可陈。盼望本文之整理与缕述能激发中国教会对少数民族华侨华人的重视、研究与宣教投入。本文最后呼吁少数民族华侨华人群体从被忽略到开始关注，从遥远陌生到触手可及，俨然已经成为一种显著的现象，也应当成为教会关注并研究的福音对象，更应该成为中国教会普世宣教参与中重要的宣教路向之一。

关键词：少数民族华侨华人 跨境跨国跨界民族 文化桥梁转化为福音桥梁 跨文化工场之近文化宣教

1 《海外华人华侨已超 6000 万分布于 198 个国家和地区》，2014 年 3 月 5 日，中国网，http://www.china.com.cn/news/2014lianghui/2014-03/05/content_31685623.htm。

2 这是笔者自身之多年观察与保守估计。少数民族华侨华人实际人数至今没有最新的数据。社会各界都是采用北京大学教授李安山在 23 年前出具的数据，“约 570 万少数民族华侨华人目前生活在中国以外的国家和地区。”参见李安山：“少数民族华侨华人：迁移特点、辨识标准及人数统计”，《华侨华人历史研究》2003 年第 3 期，页 7。

2014年,国务院侨办公布最新调研数据,全球华侨华人达6,000多万人分布在全世界198个国家,³其中少数民族华侨华人超过600万人,占到1/10以上。这是一个庞大的群体,也是社会与教会都比较陌生并较少关注的群体。另外,学界研究也不太多,教会的研究与宣教的投入也是乏善可陈。

新疆籍华侨华人以少数民族居多,约占90%以上;其中又以维吾尔族最多,其次为哈萨克族与回族。藏族华侨华人主要在邻近西藏的不丹、尼泊尔、锡金、印度和巴基斯坦,以及加拿大、英国等一些欧美国家也有一部分藏族人居住。广西是我国第三大侨乡,地位仅次于广东和福建。广西侨情的一个重要特点是少数民族多,除汉族之外,桂籍的华侨华人还有壮族、苗族、瑶族和回族等。云南有26个边境县,15个少数民族跨境而居。这些少数民族的华侨华人中80%以上居住在东南亚国家,尤以与滇省相邻近的缅甸、泰国、老挝与越南居多。

少数民族华侨华人群体长期被忽略,甚少关注,是现实的情况,这也包括中国教会在内。少数民族华侨华人研究长期以来没有得到足够的重视,导致华侨华人研究成为冷门。到目前为止,也没有看到中国教会针对少数民族华侨华人的讨论与文章,此成为中国教会的一大亏欠。盼望本文之整理与缕述能激发中国教会对于少数民族华侨华人的重视、研究与宣教投入。

绪论：少数民族华人华侨概念

“少数民族华侨华人”早已经是一个出现在学术界的概念。根据李安山的研究,⁴中国国内学者最早涉及相关研究的是《华侨历史》(后改名《华侨华人历史研究》)在1986年刊登的两篇关于维吾尔移民的文章,尽管两位作者分别使用的是“各族华侨”和“维吾尔族华侨”,但当属国内这一话题的最早倡导者。⁵1989年,向大有先生著文研究移居越南的少数民族华人问题,称越南政府和学者“只

3 《海外华人华侨已超6000万分布于198个国家和地区》,2014年3月5日,中国网 http://www.china.com.cn/news/2014lianghui/2014-03/05/content_31685623.htm。

4 李安山:“少数民族华侨华人:迁移特点、辨识标准及人数统计”,《华侨华人历史研究》,2003年第3期;《中国少数民族华侨华人:一项研究报告》,2003年8月, http://www.chinadaily.com.cn/gb/doc/2003-08/15/content_255090.htm。

5 黄力平:“浅述中国先民经由新疆移居中亚、西亚的开始”;王庆丰:“维吾尔华侨移居西亚地区史探”,《华侨历史》,1986年第3期,页36-48。两篇文章后均被收入梁初鸿、郑民编:《华侨华人史研究集》,北京:海洋出版社,1989年。王文标题略有改动。

将移民越南的汉人算作华侨华人”是不妥的,呼吁华人“应是中华民族中各个民族成分共同享有的总称”。他还据此统计出越南的华侨华人应是 235 万,包括迁自广西壮族(岱族和侬族)、瑶族和苗族等少数民族约 130 万。⁶之后,他又连续发表两篇研究,明确使用了“少数民族华侨华人”的概念。在第一篇文章中,他提出“由于历史的原因,我国向国外移民,不仅有作为主体的汉族移民,而且大量的少数民族移民,这就从历史到现状,构成了少数民族华侨华人群体,并成为海外华侨华人社会的一个重要组成部分。”⁷在第二篇文章中,他进一步认定那些在国外定居但仍保留中国国籍的少数民族是华侨,可在其民族名称后加上“华侨”,如“维吾尔族华侨”、“壮族华侨”等;而对已从所在国取得国籍者,可在其民族名称后加上“华人”,如“哈萨克斯坦族华人”、“回族华人”等。⁸

在他之后,其他学者开始使用和发展“少数民族华侨华人”的概念。谭天星指出中国少数民族人口境外迁移包括两部分:中国跨境(界)民族和少数民族华侨华人,后者在内涵上更丰富和广泛,包括具有同一民族性而散居于不同国家的人,如散居在欧洲、美洲和亚洲的瑶族等。⁹在此之后,越来越多的学者开始研究各个少数民族的华侨华人。¹⁰赵合曼专门出版了《少数民族华侨华人研究》的专著,¹¹李安山教授更是对“少数民族华侨华人”概念的由来、内容、人数统计以及演变等进行了系统梳理和总结,可谓这一研究的集大成者。¹²

6 向大有:“试析广西迁徙越南的少数民族华人”,《八桂侨史》,1989年第1期。

7 向大有:“试论少数民族华侨华人问题——现状与历史的分析”,《八桂侨史》,1993年第3期。

8 向大有:“试论少数民族华侨华人问题——不容否认和忽视的领域”,《八桂侨史》,1993年第4期。

9 谭天星:“现代中国少数民族人口境外迁移初探:以新疆、云南为例”,《华侨华人历史研究》,1995年第2期,页14-21、40。此文后被提交世界海外华人研究学会研讨会,并以同一标题被收入论文集。参见 Elizabeth Sinn, ed., *The Last Half Century of Chinese Overseas*, Hong Kong University Press, 1998, p447-461。

10 这方面的研究很多,且涉及不同学科。其中直接涉及“少数民族华侨华人”的包括但不限于丁宏:“少数民族海外华人研究的思考——兼谈东干人的‘文化中介’意义”,《广西民族学院学报(哲学社会科学版)》,2006年第2期。梁莉莉:“宁夏回族华侨华人社会与现状初探”,《回族研究》,2012年第2期。王庆丰:“麦加朝觐与维吾尔族华侨的形成”,《华侨华人历史研究》,1990年第4期。刘宏宇、王静、张全生:“吉尔吉斯斯坦维吾尔华人华侨社会探究”,《新疆师范大学学报:哲学社会科学版》,2012年第2期。石沧金、于琳琳:“少数民族华侨华人对我国构建‘和谐边疆’的影响及对策分析”,《甘肃社会科学》,2010年第1期。黄文波:“少数民族华侨华人与跨界民族区别刍议”,《广西民族研究》,2011年第2期;王静:“面向吉尔吉斯斯坦实施文化‘走出去’战略研究——以新疆籍少数民族华人华侨为例”,《新疆职业大学学报》,2013年2期等。

11 赵合曼:《少数民族华侨华人研究》,中国华侨出版社2004年版;赵和曼:“少数民族华侨华人研究中的若干问题”,《华侨华人历史研究》,2004年第3期;赵和曼:“试论海外少数民族华人的若干特点”,《南洋问题研究》,2004年第1期。

12 李安山:“少数民族华侨华人:迁移特点、辨识标准及人数统计”,《华侨华人历史研究》,2003年第3期;《中国少数民族华侨华人:一项研究报告》,2003年8月, http://www.chinadaily.com.cn/gb/doc/2003-08/15/content_255090.htm。

实际上,在中国大陆学术界,很多学者已经接受了少数民族华侨华人的概念,诸如庄国土在统计中国的华侨华人时,是包括“中亚国家约有60万少数民族华侨华人”和“中东维吾尔华侨华人有20万,哈萨克斯坦族华侨华人2.5万,回族华侨华人2万,汉族华侨华人15万。”¹³《华侨华人百科全书》在统计土耳其的华侨华人时,作者写道“据统计,2000年土耳其约有华侨华人8万人。其中,维吾尔族5万人,哈萨克斯坦族2.5万人,尚有少量的乌兹别克、柯尔克孜、塔塔尔和汉族。”¹⁴中国学者的努力也引起了国际学术界的注意,澳大利亚南方华裔研究中心在2001年9月26-28日主办了题为“华人移民社群的移民身份与少数民族”(Migrating Identities and Ethnic Minorities in Chinese Diaspora),其中有学者对“少数民族华侨华人”有所涉及。¹⁵慢慢的,国际学术界也开始有人注意到这一话题并使用“少数民族华侨华人”(“Overseas Chinese Ethnic Minorities”)的概念。¹⁶

一、少数民族华侨华人与跨境、跨国、跨界民族

关于中国少数民族华侨华人之称谓与概念。一般而言,学术界存在着两种观点。一种将这些移民邻国的少数民族称为“少数民族华侨华人”,另一些学者将他们一概作为“跨境(界)民族”处理。闫文虎博士认为¹⁷“跨界民族不同于跨境民族和跨国民族。跨境民族是从本国迁徙到其他国家境内(而不是边界)的移民而形成的民族集团。跨国民族泛指跨居别国的民族,中间可能相隔一个国家,也可能相隔两个或者数个国家,如犹太人。而地处两国或三国或更多国家交界地区的才是跨界民族。跨国民族由于其居住地不相毗邻,不会产生涉及国家领土主权的问题。”

13 庄国土:“华侨华人分布状况和发展趋势”,《研究与探讨》,2010年第4期。

14 “土耳其华侨华人概述 普遍认为新疆是故乡”,中国新闻网 <http://www.chinanews.com/zgqj/2011/02-12/2839027.shtml>。

15 李安山:“‘华人移民社群的移民身份与少数民族’研讨会综述”,《华侨华人历史研究》,2001年第4期;会上,李安山用英文发表了专文;Li Anshan,“A Survey of the Studies on Ethnic minorities Huanqiao-Huaren in the People’s Republic of China (1980-2000)”, Shen Yuanfang & Penny Edwards, ed., Beyond China: Migrating Identities, Centre for the Study of the Chinese Southern Diaspora, Division of Pacific and Asian History, RSPAS, The Australian National University, 2002, pp.90-106。

16 张振江:“<为什么是‘少数民族华侨华人’>一位中国学者的解答”,《南方华裔研究》杂志,第七卷,2014-15,页12。

17 闫文虎:“跨界民族问题与中国的和平环境”,《现代国际关系》,2005年第5期,2011年02月28日,中国社会科学网 http://euroasia.cssn.cn/xsyj/xsyj_zyw/201102/t20110228_1785990.shtml。

本文认同并接受厦门大学彭兆荣教授以下的表述,在我国,对于现代国家与国家相邻和接壤的民族关系,学术界使用了诸如“跨界民族”“跨境民族”“跨国民族”“跨国家民族”等概念,对跨境(界、国)的民族研究在20世纪80年代后期出现高潮。今天,学术界较为共识地使用“跨境民族”。1982年广西民族大学范宏贵教授在《我国壮族与越南岱族、依族的古今关系》一文中提出了“跨境民族”这一概念,它在学术界得到了相当程度的认同和较大范围的使用。无论是“跨境”、“跨界”还是“跨国”,其共同性很明显:

1、都是现代民族国家的产物,虽然在“前民族国家”阶段已经存在各种族群在空间上的交流、冲突、融合的历史现象,但我们现在所讨论的“跨境民族”语境指涉为现代民族国家。

2、既然如此,“跨境”“跨国”“跨界”“跨国界”都是指现代的“国家边界”,或具有“国家身份”的符号涵义。

3、现代民族国家首先是一种政治体制,这也决定了“民族”强烈的政治性。也正是这个原因,“族群”偏向于表述文化内涵。“民族”和“族群”成为各自侧重的概念。

4、在国家边界交接的广大地带,历史在原本多种边界关系相交错的地方,加上“民族关系”,强化了政治化、国家化和领土主权。

今天人们所讨论的所谓的“跨境民族”,即以国家为主体,以现代为语境。在具体语词使用上,“(国)境”、“(国)界”等大致相同,略微差别的是:“境”侧重于空间范围,“界”偏重于边界。二者其实不能分开言说。无境便无界可言,有境必有界,至少在国家范畴是这样。¹⁸

曾担任国务院侨办政策研究司《侨务工作研究》编辑部主任的谭天星指出,对中国少数民族人口境外迁移的研究可分为两部分:中国跨境(界)民族的研究和少数民族华侨华人的研究。“跨境(界)民族”和“少数民族华侨华人”两个概念的联系表现在三个方面:跨境民族形成之初可能具有的移民性;跨境(界)民族人口的一部分仍为华人;迁徙后少数民族华侨华人向跨境(界)民族的转化。两者的区别主要在于:跨境(界)民族强调的是“跨界毗邻而居的同一民族”,

18 彭兆荣:“论‘跨境民族’的边界范畴”,中国民俗学网,发布日期:2018-01-09,中国民俗学网<https://www.chinesefolklore.org.cn/web/?NewsID=17071>。

少数民族华侨华人强调的是他们所具有的在中国相对于占绝大多数的汉族而言的少数民族性。其次,前者是居住国的一个民族;后者中的华侨则不属于跨(界)民族的范围之内;再其次,在内涵上,少数民族华侨华人更丰富、更广泛,它包括具有同一民族性而散居于不同国家的人,如散居在欧、美、亚洲的瑶族。¹⁹

中国是一个多民族国家,全国 55 个少数民族中,有 34 个跨界民族。其中影响最大的有维吾尔族、蒙古族、哈萨克族、朝鲜族、藏族、俄罗斯族、回族、吉尔吉斯族、土库曼族、塔塔尔族等。²⁰ 国家民委宣称中国有 30 多个少数民族与境外同一民族相邻而居。²¹ 有的学者认为“我国少数民族大都分布于广大边界地区,其中不少民族与周边国家的同一民族跨国境相邻而居”(郝文明,2000)。“中国……约有 30 个跨国民族,总人口为 6,600 多万人”(白振声、杨建新,2010)。“一般认为中国的跨境民族总数有 31 个,也有学者认为中国的跨境民族多达 34 个,而云南的跨境民族就有 16 个”(杨焰婵等,2015)。²²

北京大学教授李安山认为²³，“跨界族体”与“少数民族华侨华人”是两个既有区别又有联系的概念。其区别在于，前者是民族学和社会学中的学术名称，后者是华侨华人研究领域中的一个名称；前者的涵盖面大，是通用的学术用语，可以描述世界各地跨境而居的族体；后者涵盖面小，是从“中华民族”和“华侨华人”这两个概念中衍生出来的相关概念；前者指在边界地区（如中国与邻国）跨境而居的族体，他们的起源地并不一定是中国；后者特指世界其他地区居住的中国少数民族，即参与了国际迁移的中国少数民族及其后裔。

两者的联系显而易见。其一，由于跨界族体与少数民族华侨华人是两个不同的概念，因此一个民族可以同时具有两重性，他们可以既是跨界族体，也是少数民族华侨华人；与移民他国的华人（如“美籍华人”和“新加坡华人”）具有文化和政治（此处指国籍）上的两重性颇为类似。其二，在中华民族的历史演进中，特别是在中国的边境省份，始终存在着少数民族华侨华人与跨界族体的并存、融

19 谭天星：“现代中国少数民族人口境外迁移初探：以新疆、云南为例”，《华侨华人历史研究》，1995 年第 2 期，页 14-21、40。
20 来源：闫文虎“跨界民族问题与中国的和平环境”《现代国际关系》，2005 年第 5 期，2011 年 02 月 28 日，中国社会科学网 http://euroasia.cssn.cn/xsyj/xsyj_zyw/201102/t20110228_1785990.shtml。
21 来源：新华社，中央政府门户网站 www.gov.cn，2007 年 04 月 30 日。
22 马戎：“如何认识‘跨境民族’”，中国民俗学网，发布日期：2017-12-21，<https://www.chinafolklore.org/web/index.php?NewsID=16908>。
23 李安山：“华侨华人：迁移特点、辨识标准及人数统计”《华人华侨历史研究》，2003 年 9 月第 3 期，页 4。

合与转化。其三，一些从中国迁出的少数民族群体在邻国安居并取得当地国籍后，逐渐适应居住国的社会与习俗，他们的跨界族体性逐渐增加，但这并不能消除其从中国迁出这一历史事实和“少数民族华人”的特性。其四，就跨中国与西南邻国边境而居的一些源自中国的少数民族而言，他们中相当部分既是跨界族体，也是少数民族华人。

我们从学术研究角度认同“跨界民族”是民族学和社会学中的学术名称，“少数民族华侨华人”是华侨华人研究领域中的一个名称。跨境民族研究的实质是民族共同体发生、发展的过程，主要侧重于民族的历史渊源和民族迁徙问题，同时涉及到民族关系和国际关系。而少数民族华侨华人研究比跨界民族的涵盖面更加宽广，可以包含政治经济文化诸多方面。²⁴

二、少数民族华侨华人辨识方法

学术界一般都采用李安山教授之少数民族华人华侨辨识方法。他指出对少数民族华侨的辨识一般相对容易，主要因为他们仍保留着中国国籍。少数民族华人的辨识较困难有两个原因。一是他们迁出时间较早，二是他们已经取得当地国籍。并列以下五条标准有助于辨识少数民族华人：记录 (Records)、祖籍地 (Origins)、客观认同 (Objective Chinese)、迁移时间 (Migration Time) 和主观认同 (Subjective Chinese)。²⁵

1、记录 (Record)

必须存在某种历史记录说明该少数民族群体来自中国，换言之，他们属于从中国迁出的少数民族或目前中国的少数民族。主要有三种记录。1) 口头记录：口述历史、口头文学、口头传说、民族诗歌和民谣等。2) 文本 (文字在案) 记录：书本、笔记、年鉴、家谱、族谱等。3) 结构记录：信仰结构 (宗教信仰、价值

24 黄文波：“少数民族华侨华人与跨界民族区别刍议”，《广西民族研究》，2011年第2期（总第104期），页81。

25 李安山：“华侨华人：迁移特点、辨识标准及人数统计”，《华人华侨历史研究》，2003年9月第3期，页6-7。

观念等)、社会结构(社会组织与传统构成)和生活结构(生活物品、饮食习惯、墓碑墓葬等)。记录对于少数民族华人的辨识至关重要。

2、祖籍地 (Origins)

必须有证据表明该少数民族群体的成员是中国人的后裔。这一标准包括两个因素。1) 籍贯：其祖籍地位于中国某处。该群体通过口述史、家史或文本等记录方式知道其祖先在中国居住的地方。2) 迁移路线：其群体(个体)从中国迁出的路线。该群体也可能是通过再迁移而至现居住国，但其祖先最早从中国迁出必有一路线。祖籍地往往须由记录来支持。

3、客观认同 (Objective Chinese)

首先必须具有某种客观标识(主要指体质特征)，同时保留些中国文化标记以表明该少数民族是中国人或祖先来自中国。主要包括以下因素。1) 体质特征。2) 民族语言：仍操着(记忆着)在中国生活的该少数民族的语言；或其所操方言与该少数民族语言相同或相似。3) 中国标记：其名字或社团仍保留着中国文化的成份，其姓名称谓、所居社区、街道、团体、居住区保留着中国祖籍地的某种标记。4) 民族习俗：保留着与中国同一少数民族相同或相似的社会习俗，如喜庆节日、婚丧方式、社会活动等，保留其家乡的一些风俗。客观认同往往使局外者对该群体(或个人)有一个较为明确的界定。

4、迁移时间 (Migration Time)

该群体须在现定居国立国后迁去的才能算“少数民族华人”。迁移时间对确定早期迁移中国境外的少数民族是否为华人至关重要。

5、主观认同 (Subjective Chinese)

该民族群体必须愿意认同其华侨、华人或华裔身份。这一点可从各方面表现出来。1) 知道其中国祖籍地，愿回老家探望。2) 保持与中国祖籍地的联系，用各种方式表达对家乡的感情(捐助、投资或其他形式的支持)，尽可能维系与老家的各种纽带，对家乡的发展表示关切。3) 希望或经常到中国祖籍地来寻根。这

一点在第二、三代的华裔身上更为突出。他们仍记得祖辈关于家乡的描述,希望到中国寻找或探望祖籍地。

以上五个因素可以根据其英文词 (Record, Origins, Objective, Time and Subjective) 的首个字母构成英文单词 “ROOTS”, 意为 “根, 寻根”。

三、少数民族华侨华人与跨境民族研究

据不完全统计, 从上个世纪 80 年代后半期至今, 我国报刊发表涉及少数民族华侨华人问题的大小文章有 70 余篇 (包括译文), 出版专著或含有部分相关内容的著作 (包括译著) 12 本, 其中上个世纪 90 年代以来发表的文章占 77% (54 篇), 出版的著作占 92% (11 本)。由于涉及这一领域的论著, 其有关字数难于准确统计 (因为有的论著中只有部分或少部分涉及少数民族华侨华人的内容), ²⁶ 据广西社科院东南亚研究所所长赵和曼, 也是《少数民族华侨华人研究》(2004) 一书之作者粗略估计, 大致属于介绍或研究少数民族华侨华人问题的总字数为近 200 万字。在这 “200 万字” 的少数民族华侨华人的研究成果中, 涉及的少数民族主要有壮族、瑶族、苗族、维吾尔族、回族、藏族; 涉及的国外地区主要有东南亚、西亚、中亚、中东、南亚; 涉及的祖籍地省份主要有广西、新疆、陕西、甘肃、云南、西藏等。

例如, 19 世纪下半叶我国有数批回族人在西北回民被迫先后移居中亚, 现分布在哈萨克斯坦、吉尔吉斯斯坦、乌兹别克斯坦等三个国家, 他们被俄罗斯人 and 中亚各族人民称为 “东干人”。我国对中亚回族华人 (东干人) 的研究主体是民族学界的专家学者, 他们不但在报刊上发表了大量的文章, 而且出版了几本专著、译著; 他们不但为我国的少数民族华人研究作出了重要贡献, 而且使我国学者在国际上出现的一门新的学科——“东干学” 的研究领域中占有一席之地。除民族学类期刊 (如《民族研究》、《回族研究》、《西北民族研究》、《民族团结》、《贵州民族研究》、《甘肃民族研究》、《民族译丛》等) 以外, 则以北京的《华侨华人历史研究》与南宁的《八桂侨史》(2000 年改名为《八桂侨刊》) 发表的少数民族华侨华人研究成果较多。²⁷

26 赵和曼: “我国对少数民族华侨华人的研究”, 《东南亚研究》, 2004 年第 5 期, 页 63。

27 赵和曼: “我国对少数民族华侨华人的研究”, 页 64。

《华侨华人历史研究》杂志主编张秀明指出²⁸ 由于实地调研了解不多、资料匮乏等原因,整体而言,侨史学界对中东地区侨情的关注和研究比较薄弱。但是,也有一定的研究成果。王庆丰等是较早关注西亚华侨华人问题的学者²⁹,朱慧玲等人的研究成果可以说是奠基之作³⁰,西南大学教授冀开运的相关研究报告和论文则是全面分析中中华侨华人问题的最新力作。³¹

近些年来,在国内学术杂志和报刊上逐渐出现了“跨境民族”(“跨界民族”、“跨国民族”)的提法。1988年申旭、刘稚的《中国西南与东南亚的跨境民族》出版后,以“跨境民族”为主题的著作陆续问世,如金春子、王建民编著的《中国跨界民族》(1994)、马曼丽主编的《中亚研究——中亚与中国同源跨国民族卷》(1995)、赵廷光的《中国跨界民族问题研究》(1998a)和《云南跨境民族研究》(1998b)、周建新的《中越中老跨国民族及其族群关系研究》(2002)和《和平跨居论——中国南方与大陆东南亚跨国民族“和平跨居”模式研究》(2008)。

与此同时,正式发表的相关学术论文和文集逐年增加(胡起旺,1994;黄惠钡,1996;金华,2001;王清华、彭朝荣,2008;栗献忠,2009;白振声、杨建新,2010;费毛毛,2010)。这些以“跨境民族”为主题的出版物涉及的边境地区包括广西、云南、内蒙古、新疆和东北黑吉辽等省区,例如对中缅跨境民族的研究(寸晓红、李宁,2010;孟靖朝,2014),对中老跨境民族的研究(黄兴球,2006),对中越跨境民族的研究(范宏贵,1999;田阡、杨红巧,2009),对中俄跨境民族的研究(邹继伟、张家丰,2015),对中朝跨境民族的研究(林今淑,2001),对中蒙跨境民族的研究(萨如拉,2015)以及对中亚地区跨境民族的研究(惠慧,2009)等。³²

28 张秀明:“中东地区华侨华人与‘一带一路’建设”,《华侨华人研究报告(2016)》,页53。

29 如王庆丰的《维吾尔族华侨移居西亚地区史探》、黄力平的《浅说中国先民经由新疆移居中亚、西亚的开始》,这两篇文章均载于《华侨历史》,1986年第2期;此外,还可见王庆丰《麦加朝觐与维吾尔族华侨的形成》,《华侨华人历史研究》1990年第4期。他们的研究成果后人引用较多,可以说奠定了早期西亚少数民族移居史研究的基础。

30 详见朱慧玲“新疆籍华侨华人在西亚”,《八桂侨刊》,1994年第4期;“西亚和中亚地区侨情及其特点”,《华侨与华人》,2002年第2期;张天、戴年华:“中亚西亚华人的历史与现状”,《宁夏大学学报》,1994年第3期;沙翎:“回族华侨华人的历史与现状”,《八桂侨史》,1994年第3期等等。

31 冀开运:“论中中华侨华人的形成根源、民族构成和人数估计”,国务院侨务办公室政策法规司编《国务院侨办课题研究成果集萃(2007-2008年度)》(内部出版);“中东华侨华人若干问题研究”,《中东问题研究》,2015年第1期。该文虽然发表于2015年,但文中主要数据资料截止到2008年。

32 马戎:“如何认识‘跨境民族’”,中国民俗学网,发布日期:2017-12-21, <https://www.chinafolklore.org/web/index.php?NewsID=16908>。

我们再以苗族华侨华人研究为例。相对其他少数民族来说,苗族的研究历史悠久,一直没有停止,所以成果比较明显。³³

较早期关于海外苗族研究的主要是宣教士。德国的学者贝尔纳齐克(Hugo Albert Bernatzik),著写《阿佻与苗》(Akha und Miao)1947年并于出版,内容是关于1936—1937年间在泰国北部苗族的田野调查,

上个世纪50年代在老挝工作过的语言学家也多为宣教士。其中美国宣教士、语言学家巴尼,于20世纪50年代与美国宣教士斯莫莱(William Smalley)、贝尔海特(Yves Bertrais 法国人)一起,借助西方音标研究老挝北部苗语,进而推动苗族文字的创造过程。法国天主教宣教士贝尔海特创造了一套苗文(RPA文字),并于1964年出版了《苗法辞典》。另外美国语言学家利蒙也为“青苗”创制出一套截然不同的书写系统,并编撰一本关于青苗语的字典。

法国的天主教神父贝尔海特先后于越南北部和老挝北部研究苗族。他的博士论文是关于苗族的婚俗。他也编撰了《白苗法语词典》。法国学者盖伊·莫里肖(Guy Morechand)的研究对象是越南苗族,他的作品主要是关于苗族巫术。

有关苗族的人类学研究始于泰国,1976年澳大利亚悉尼大学的格迪斯(William R.Geddes)教授开始对泰国青苗进行研究,旨在帮助苗族停止种植鸦片。他的著作《山地的移民》(Migrants of the Mountains)中有半数内容论及苗族种植鸦片的情况。

1970年代苗族学者杨道的博士论文从地理学、历史和人类学切入研究老挝苗族的经济,于1975年用法文出版专著。苗族学者李亚(Gary Yia Lee)于1981年出版了从社会人类学角度研究苗族发展的博士论文。在牛津大学任职的学者,赫拉·莱特利(Howard Radley),对泰国北部的四个苗族村寨的经济进行了对比性研究,同时也研究苗族的丧葬仪式。

1989年圣保罗大学的学者谢曼(Dwight Conquergood)出版《我是苗族巫师》(I am a Shaman)。学者艾伦·科恩(Ellen Cohen)于1993年出版关于越南苗族难民营的著作。兰瑟·唐纳利(Nancy Donnelly),著述苗族妇女在家中的刺绣工作。帕翠莎·西蒙兹(Patricia Symonds)在泰国北部苗寨调研,关注苗族妇女从生到死一生中的很多仪式。

33 本段文字主要参考并整理自王富文:“海外苗族研究的回顾与反思”,《华东师范大学学报(哲学社会科学版)》,2011。

布鲁斯·吴 (Bruce Thowpaou Bliatout) 与陶璋 (Cha Thao), 都是美国苗族最早对本族进行研究的学者。1984 年布鲁斯·吴在美国获得博士学位, 撰写一系列关于苗族难民的心理状况的论文。美国学者查尔斯·约翰逊 (Charles Johnson), 1985 年出版了长达 500 页关于苗族民间传说的著作

难民研究方面, 美国也有两本书, 一本是安妮·法迪曼 (Anne Fadiman) 撰写的《遇鬼·落魄》(The Spirit Catches You and You Fall Down)(1997)。该书成为当年《纽约时报》评选出的畅销书。另外一本是关于苗族移民问题。学者约翰·米歇尔 (Jean Michaud) 于 1994 年出版一本关于旅游业对苗族影响的书。法国学者克里斯蒂安·库拉斯 (Christian Culas) 于 1997 年撰写《苗族的千禧年主义》(Hmong Messianism and Shamanism in Southeast Asia), 这本书从人类学的角度可视为卓越的著作。

皮特·孔思达特 (Peter Kundstater), 主要撰写苗族医学方面的著作, 比如苗族患艾滋病、HIV 的感染这一类。美国人类学者瑙玛·戴蒙特 (Norma Diamond), 主要做花苗的研究论著。

还有, 托莫夫德 (Maren Tomforde), 著作为关于泰国北部苗族的生态意识问题。越南的人类学家阮文强著述关于越南的南苗。另外一位越南年轻女人类学家之博士论文, 研究的是苗族基督教信仰方面。

四、少数民族华侨华人人数与分布

根据向大有的估算,³⁴ 海外的少数民族华侨华人有 310 余万, 包括居住在 29 个国家和地区的 25 中国少数民族的华侨华人。根据李安山的统计曾在一篇英文文章中认为, 中国少数民族华侨华人的总数约为 710 万人。参见 Li Anshan, “A Survey of the Studies on Ethnic minorities Huanqiao-Huaren in the People’s Republic of China(1980-2000),” Shen Yuanfang & Penny Edwards, ed., Beyond China: Migrating Identities, Centre for the Study of the Chinese Southern Diaspora, Division of Pacific and Asian History, RSPAS, The Australian National University, 2002, pp.90-106. 这是他在

34 向大有: “试论少数民族华侨华人问题——现状与历史的分析”, 《八桂侨史》, 1993 年第 3 期, 页 1-8。

澳大利亚国立大学 2001 年 9 月举行的“移民身份与少数民族华侨华人”国际学术研讨会上所提交论文的一部分。这里的统计数据为 570 万，主要减去了居住在越南、老挝和泰国的与中国傣族同源的民族，并根据新的资料作了其他改动。³⁵

有学者认为：“关于在海外的中国移民及其后裔，即华侨、华人、华裔的人数，从来就没有精确的统计数字，种种说法其实并无严格的统计学根据，而只是估计数。由于各国对移民及其后裔的概念或界定不同，移民的流动性很大，非法移民的存在等等原因，各种统计数字都有出入。”³⁶ 这足以说明少数民族华侨华人统计的困难与实际情况。在没有权威调查与更新数据的前提下，本文仍采用少数民族华人华侨 600 万人的数字。

1、蒙古族人数与分布

俄罗斯境内的蒙古族聚居区并不是一个整体，而是分成了四个共和国，在称谓方面，也没有统一称为蒙古族，而是分成为四个民族。³⁷

第一，图瓦共和国。图瓦共和国位于中西伯利亚高原南部，北到萨彦岭，和俄罗斯的伊尔库茨克州、克拉斯诺亚尔斯克边疆区、哈卡斯共和国相连，南到唐努乌拉山，和蒙古国接壤。图瓦共和国总面积约 17 万平方公里，人口约 32 万，其中 82% 为图瓦族，16% 为俄罗斯族，此外还有鞑靼族、布里亚特族、哈卡斯族等等。图瓦族主要为蒙古乌良哈部后裔。历史上图瓦共和国是唐努乌梁海地区的重要组成部分，因此图瓦人也被称为唐努图瓦人。

第二，阿尔泰共和国。阿尔泰共和国位于西西伯利亚南部的阿尔泰山区，东部和图瓦共和国相邻，南部和我国、哈萨克斯坦、蒙古国接壤。阿尔泰共和国总面积约 9.2 万平方公里，人口约 30 万，其中 31% 为阿尔泰族，60.4% 为俄罗斯族，此外还有哈萨克族、鞑靼族等等。阿尔泰人属于蒙古族的一支，清朝前期，这块土地曾被准格尔部统治。

第三，布里亚特共和国。布里亚特共和国位于中西伯利亚南部，西部和图瓦共和国相连，南部和蒙古国接壤，总面积约 35.1 万平方公里，人口约 100 万。布

35 李安山：“中国少数民族华侨华人：一项研究报告”，2003 年 8 月，中国日报网 http://www.chinadaily.com.cn/gb/doc/2003-08/15/content_255090.htm。

36 周南京主编：《华侨华人百科全书·总论卷》（北京：中国华侨出版社，2002 年），页 11。

37 百度网站：“俄罗斯境内的蒙古族聚居区，哪里发展比较好”，《世界纵横说》，2023-07-12。

里亚特共和国以俄罗斯族为主体,俄罗斯族达到了70%,布里亚特族约占24%。布里亚特族属于蒙古族的一支,是卫拉特蒙古人后裔。

第四,卡尔梅克共和国。卡尔梅克共和国位于俄罗斯欧洲部分,和伏尔加格勒州、罗斯托夫州相连,是一个位于欧洲的蒙古族共和国。卡尔梅克共和国面积约7.6万平方公里,人口约37.5万,其中卡尔梅克族达到65%,俄罗斯族达到22%,此外还有其他族裔。卡尔梅克族属于蒙古土尔扈特部后裔,是欧洲唯一信仰佛教的地区,讲卫拉特语。

20世纪90年代,中国蒙古族人口为480万,其中内蒙古的蒙古族人口为393万,³⁸其余的蒙古族主要散居于蒙古与俄罗斯等国。

2、朝鲜族人数与分布

1992年8月24日中韩两国发表《关于建立外交关系的联合公报》,两国关系真正先开历史性新篇章。此后,两国政府采取一系列重大举措,不断推进双方关系的持续稳定发展。出入境方面,1993年和1994年韩国先后在上海和青岛设立了总领事馆,中国亦于1993年在釜山设立了总领事馆,继而增开海运和航道。两国先后建立了“面向21世纪的中韩合作伙伴关系”(1998年)、“全面合作伙伴关系”(2003年)、“战略合作伙伴关系”(2008年)。中韩两国关系的改善,尤其是因经贸而发展起来的近乎蜜月式的相互关系的不断升温,对朝鲜族赴韩流动来讲无疑是“天赐良机”,并使之成为中韩建交的直接受益群体。

21世纪初,在韩朝鲜族数量仅为几万人,2010年已达30余万人,2019年更是破70万人。截至2019年末,在韩外国籍总人数为253万人,中国籍合计117万人,中国朝鲜族共70万人。其中,F类签证者(居住/定居者)最多,为46万人;其次是H类签证者(访问就劳),为22万人。³⁹

高丽人亦称中亚朝鲜族、前苏联高丽人等,是对定居在前苏联地区之朝鲜民族之统称。他们被斯大林政府于1937年强制迁移至中亚地区,主要居住在乌兹别克斯坦和哈萨克斯坦^[4]。多数高丽人讲俄语。总人口约50万。主要分布在

38 环球情报员公众号,雄鹰:“《中国内蒙古的蒙古族,为什么比蒙古国的全国人口还多?》”,2023年4月17日。

39 王春荣、朴今海:“朝鲜族赴韩跨国流动及其经济适应分析”,《华侨华人历史研究》,2023年第4期。

乌兹别克斯坦(约23万)和哈萨克斯坦(约105万人)。⁴⁰ 吉尔吉斯斯坦(1.9万),乌克兰(1.3万),塔吉克斯坦(6千),土库曼斯坦(3千)。⁴¹ 据统计有约700万海外朝鲜族同胞分散在世界各地,大约是160多个国家,主要集中在中国、俄罗斯、美国、日本以及中亚。除去中国与中亚之外,美国(210万),日本(91万),加拿大(22万),俄罗斯(22万),澳大利亚(17.5万),菲律宾(11.5万),越南(8.5万)。⁴²

3、藏族人数与分布

2015年新华社报道,西藏自治区统战部资料显示约为20万人,分布于40多个国家和地区,其中印度、尼泊尔人数最多。在印度的藏族主要居于北部地区,大约11多万人,不丹1千。在尼泊尔约有3万名藏族人,共计12个藏人社區。美国有2万人左右,瑞士、加拿大各有4,000人左右,台湾600多人。⁴³ 其他分布在31个国家与地区,据统计,澳大利亚、新西兰两国的“流亡藏人”数量大约共有320多人。另有生活在缅甸北部克钦邦葡萄地区的藏族人,又称缅北藏族,是通过“藏缅通道”从西藏察隅一带迁居而来的康巴藏人及其后代。⁴⁴

根据丹增(Tenzin Yeshe)博士在其博士论文写作过程中进行实地调查所得到的数据,至2010年7月,美国约有1万藏族移民,其中约有7,000人定居在纽约及其周边地区。2013年5月,美国参议院通过提案,决定在今后三年内,给予藏人难民发放5,000张美国签证。可以预见,随着这项法令的执行,旅居美国的藏族人数将大幅度上升。⁴⁵

藏族移民主要分布在加利福尼亚(California,集中在加州北部)、科罗拉多(Colorado)、明尼苏达(Minnesota)、佛蒙特(Vermont)、新泽西(New Jersey)、纽约(New York)、弗吉尼亚(Virginia)、马里兰(Maryland)等州。

40 吴楚克代高峰:“朝鲜族:影响东亚国际关系格局的重要民族”,文章来源:中国民族报,2016年4月15日。

41 维基百科:“高丽族”,<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E9%AB%98%E9%BA%97%E6%97%8F>。

42 三木七:“35万朝鲜人生活在中亚,他们为何要来这里?”,知乎<https://zhuoanlan.zhihu.com/p/262634943>。

43 维基百科:“海外藏人”,<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%B5%B7%E5%A4%96%E8%97%8F%E4%BA%BA>。

44 来源:新华网,“海外‘流亡藏人’共17万人,分布33个国家和地区”,2009年03月17日。

45 黄云静:“海外藏人移居美国与藏传佛教在美国的传播和发展”,《世界宗教研究》,2016年第3期,页182-183。

4、维吾尔族人数与分布

根据《移居国外的新疆人》作者李德华统计,移居国外的新疆人有100多万,主要分布于中亚等7个国家和地区,主要为移居中亚的维吾尔人、哈萨克人、回族(东干)人,移居土耳其的维吾尔人、哈萨克人,沙特阿拉伯的维吾尔人,巴基斯坦的维吾尔人和移居澳大利亚的新疆人等。⁴⁶

维吾尔族在国外的分布主要以中亚、西亚、南亚最为集中,约占所有国外维吾尔族人数的80%。其中又以中亚三国(哈萨克斯坦、乌兹别克斯坦和吉尔吉斯斯坦)居多,达54万多人,占国外维吾尔人总数的一半以上。其次沙特阿拉伯约有16万多人,土耳其约有5万多人,巴基斯坦5万多人,印度3万多人。另外还有少部分人零散分布在澳大利亚、加拿大、美国、德国、英国、法国、日本、台湾、叙利亚、阿联酋、埃及、约旦、科威特及北非等国家和地区,人数大约至少在10万以上。

沙特维吾尔族人约16万多人,主要集中在西部。塔易夫约有3万多人,麦地那约4万人,吉达约3万人,麦加约2万人。此外,首都利雅得、延布、达兰等地有维吾尔族共约数万人。土耳其约有维吾尔族人5万多,开赛利城3万多人,伊斯坦布尔1.5万人以上。据了解维吾尔族在南亚已有3万多人(新疆外办赴南亚考察团调查结果)。他们绝大部分从事商业、服务业、国际贸易。在巴基斯坦,以前认为约有2万多人,据了解现有5万多人(数据来自新疆外办赴南亚考察团调查结果),主要聚居于拉瓦尔品第和吉尔古特、伊斯兰堡、卡拉奇和拉哈尔也有部分人居住。他们绝大部分从事商业,如经营餐饮、丝绸、服装、家电、建材和国际贸易等。⁴⁷

哈萨克斯坦的维吾尔族比较集中,主要分布在东南部,其中阿拉木图州有16万人,占维吾尔族总人口的55%。在其省会阿拉木图市有11万维吾尔族,占维吾尔族的38%。而且阿拉木图州还有一个维吾尔区。⁴⁸总人口达29万之多,

46 “《移居国外的新疆人》出版弥补该领域研究空白”,中国新闻网,2013年11月14日。

47 艾买提、冯瑞:“中国新疆维吾尔族群的跨国过程及其分布和动因”《新疆大学学报》(哲学·人文社会科学版),2008年7月。

48 “29万维吾尔族在哈萨克斯坦,为什么他们和哈萨克人的关系并不好?”,知乎 <https://zhuanlan.zhihu.com/p/505112362> 2022年04月27日。

维吾尔裔美国人，是指生活在美国的维吾尔族，从 1980 年代后期开始，维吾尔人开始从新疆移民到美国，其中很大一部分是在 2009 年 7 月以后到达的。他们人口约 1 千至 5 千人。⁴⁹

5、哈萨克族人数与分布

1991 年哈萨克斯坦获得独立和主权后，哈政府正式颁布了有关哈萨克人返回历史祖国的政策，签发了一系列关于移民的文件。据哈萨克斯坦移民与人口局资料，共有 1,300 万哈萨克人，遍布于 40 多个国家，近 1/3 的哈萨克人由于各种原因生活在哈萨克斯坦境外，其中有近 200 万人准备移民到自己的“历史祖国”。哈萨克人数量最多的国家是中国——125.8,500 万人。⁵⁰ 这也激发起中国的哈萨克族移民回归祖国的热潮。

哈国的中国哈萨克族人是一支特殊的移民群体，他们的迁徙始于 20 世纪 90 年代，2000 年后发展极为迅速。中国的哈萨克族人聚居于新疆阿勒泰、伊犁和塔城地区，与哈萨克斯坦有着同一民族的族缘和地缘关系，在历史上就有在中国和哈萨克斯坦（或前苏联）两国频繁迁移的经历。哈萨克斯坦政府制定和实施了一系列招徕国外哈萨克族人回归“历史祖国”的优惠政策，包括双重国籍政策、给“归国”入籍者提供资金和就业上的帮助等。哈国法律规定：“具有哈萨克族血统的外国公民、无国籍人士或永久居住在他国的哈萨克族人，当哈萨克斯坦共和国成为主权国家后可以返回国内并永久居住。”1991—2005 年有 48.14 万海外哈萨克族人返回哈国。1993 年哈国建立起每年入境的哈萨克族人配额制度，自 1994 年开始中国哈萨克族人被纳入此配额中。

据统计，从 1991 年至 1997 年上半年，约 16 万海外哈萨克人回到了哈萨克斯坦，其中蒙古国迁回的哈萨克族最多，约 6 万人，其次是乌兹别克、俄罗斯等国。⁵¹ 这也包括居住在我国新疆和甘肃的哈萨克族人在内的 3.6,839 万个哈萨克家庭。1992-1998 年，迁居哈萨克斯坦的中国哈萨克族约 4 千人，看似人口不多，

49 来源维基百科：“维吾尔裔美国人”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%B6%AD%E5%90%BE%E7%88%BE%E8%A3%94%E7%BE%8E%E5%9C%8B%E4%BA%BA>。

50 张宏莉、杜翠琴：“哈萨克斯坦的境外哈萨克人移民政策”，《新疆大学学报》（哲学·人文社会科学版）July, 2005 第 33 卷第 4 期，2005 年 7 月。

51 “放弃中国国籍！16 万中国哈萨克族，为何“回流”哈萨克斯坦”，环球情报员 <https://zhuanlan.zhihu.com/p/13562043008>，2024-12-19。

但却打开了中国哈萨克族返回“历史祖国”的大门，这种回迁速度在进入 21 世纪后不断加快。⁵²21 世纪初，随着哈国经济的不断好转，回归哈国的哈萨克族人迅速增加。截至 2002 年，从中国移民到哈国的哈萨克族人有 4.2 千人，2004 年和 2006 年分别增至 1.3 万人和 3.7 万人。⁵³截至 2024 年，约 17 万中国哈萨克族放弃中国国籍，回流哈萨克斯坦。此外还有约 10 万人规模的中国公民生活在哈萨克斯坦，其中相当部分为中国哈萨克族，他们在哈国务工或从事中哈国际贸易。据劳动和社会保障部（哈萨克国际通讯社）发布的消息，今年前 9 个月，共有 14,391 万名世居境外的哈萨克人回归历史祖国并获得了“血亲同胞”身份。据统计，自年初以来，移民哈萨克斯坦的外籍哈萨克族裔人士中，45.8% 来自中国。⁵⁴可见，哈萨克族回归祖国之移民潮仍在持续中。

另外，还有约 2.5 万人，主要居住在土耳其、俄国、哈萨克斯坦、吉尔吉斯斯坦、乌兹别克斯坦、蒙古、印度、巴基斯坦。基本都是来自于新疆。

6、回族人数与分布

回族华侨作家刘宝军先生祖籍甘肃省张家川回族自治县，1987 年 7 月毕业于西北师范大学，1998 年获马来西亚国际伊斯兰大学社会学学士学位，2002 年获国际伊斯兰大学教育行政管理学硕士学位，他很早就开始注意和研究海外回族和华人穆斯林，他估计海外回族有 34 万之多，华人穆斯林有 38 万之多。刘宝军认为沙特阿拉伯有回族 2 万多人，主要居住在塔伊夫、吉达和麦地那，他们主要来自甘肃、青海和新疆。⁵⁵主要居住地为沙特阿拉伯（大于 2 万）、尼泊尔（1 万），迁移地区新疆；泰国（大于 3 万）、缅甸（1.5 万），迁移自云南；东南亚地区（大于 1 万，来自福建）；还有吉尔吉斯斯坦、哈萨克斯坦、乌兹别克斯坦。⁵⁶

历史上，宁夏移居海外的华侨华人人数很少。现代宁夏移居海外的主要由几部分人组成：一是新中国建立前，宁夏省政府主席马鸿逵等国民党部分官兵先到

52 丁建伟：《中亚与我国西北边疆地区同源跨民族问题》，《北方民族大学学报》，2004 年第 1 期，页 1-3。
53 李涛：“哈萨克斯坦中国新移民的发展概况及趋势”，《世界民族》2009 年第 6 期，页 65。
54 “前九个月有 1.4 万哈萨克人回归历史祖国，近半数来自中国”，2024 年 10 月 22 日，哈萨克国际通讯社讯 <https://cn.inform.kz/news/qiangyueyou14renguo-laizhizhongguo-d33a51/>。
55 冀开运：“中东华侨华人若干问题研究”，《中东问题研究》2015 年第 1 期（总第 1 期），页 143。
56 数据参考自李安山：“少数民族华侨华人：迁移特点、辨识标准及人数统计”，《华侨华人历史研究》，2003 年第 3 期。

台湾，然后又移居海外，沙特的麦加是其主要移居地之一；二是改革开放后以留学为主的新移民；三是 20 世纪 70、80 年代，宁夏向中东阿拉伯国家输出建筑工人；四是宁夏伊斯兰教经学院培养的部分阿拉伯语人才，前往阿拉伯国家经商、工作等而定居当地。20 世纪 80 年代，宁夏与世界伊斯兰联盟合作建立的宁夏伊斯兰教经学院，培养了不少阿拉伯语人才。据 1990 年前后的统计，全区有海外宁夏人约 5 万，分布在 52 个国家和地区。⁵⁷

甘肃在海外大约有 10 万华侨华人，老华侨主要在中亚、中东、东亚等地。特别是 100 多年前出走中亚的东干族，有 8 万多人为甘肃籍，至今保留着浓郁的甘肃地域文化习俗。中东地区沙特的华侨华人大多为来自新疆、青海、甘肃和云南籍的回族，相当一部分是在 1949 年前夕就跟随马步芳等去到沙特的。⁵⁸

东干族，指迁移到中亚的中国甘肃及陕西回族后裔。1942 年苏联以“东干”一词，正式为这个民族命名。该民族认为自己与中国的回族同源，称呼自己为回族，而东干族是他称。

东干族主要分布在吉尔吉斯斯坦、哈萨克斯坦和乌兹别克斯坦三国，他们的语言——东干语，还被视为中国西北官话的活态遗产。然而，虽然东干人会讲中国的西北官话，但是东干语是使用西里尔字母（俄语字母）书写的，并非使用汉字。

回顾历史，中国回族主要分两批抵达俄国。这些回族人于 1924 年被苏联认定为“东干人”。第一次迁移是 1862 至 1878 年间同治陕甘回变的结果；失败后，穆斯林队伍中的三支于 1877 年严冬越过天山进入俄国境内。

第一支吐鲁番队伍在马大人（又被称作马大老爷）的领导下进入俄国西北部。这一支难民共约 1,000 人。第二支甘肃队伍取道狄道州（今之临洮县），由阿訇阿爷老人（即马元，东干人称为“大师傅”“狄道阿爷”或“尤素福哈吉”）带领，1878 年春 1,130 人迁居。第三支来自陕西，由白彦虎带领，共 3,314 人。⁵⁹

后来，还有一批在伊犁地区聚集的陕甘回民（4,682 人）迁移到中亚，就是这些人的后裔形成了今天被称为东干族的群体。⁶⁰

57 参见梁莉莉：“宁夏回族华侨华人社会与现状初探”，《回族研究》，2012 年第 2 期，页 109。

58 张秀明：“中东地区华侨华人与‘一带一路’建设”，《华侨华人研究报告（2016）》，页 69。

59 参考整理自维基百科：“东干族” <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%B8%9C%E5%B9%B2%E6%97%8F>。

60 来源：环球情报员：〈中亚的特殊“华人”：15 万人为什么说着中文，却弃用汉字？〉，2024 年 10 月 05 日。

2010 年人数约 11,242 万人，分为两支：一支为陕西东干人，约 4,240 万人；一支为甘肃东干人，约 5,132 万人，其余散居在俄罗斯、乌兹别克斯坦和哈萨克斯坦等国。东干族人大多分散在吉尔吉斯斯坦楚河州和哈萨克斯坦江布尔州。⁶¹2016 年统计，吉尔吉斯斯坦（7,543 万），哈萨克斯坦（7,236 万），俄罗斯（8,000），塔吉克斯坦（6,000），蒙古国（5,300），乌兹别克斯坦（4,000），乌克兰（133）。总人口规模约有 16 万。⁶²

7、苗族人数与分布

苗族华人华侨主要居住于越南（139,354 万）、老挝（59,502 万）、泰国（25,070 万）、缅甸（1 万）、美国（3.2 万，最新数字已达 3.6 万）、法国（1.5 万）、加拿大（1,000）、澳大利亚（3,428）、法属圭亚那（2,000）、阿根廷（600）、德国（500）等国。总人口超过 160 万。

18 世纪末至 19 世纪初，约有 10 万到 30 万苗族大规模迁徙到东南亚各国。他们先抵达越南北部，发现越南北部的山区居住地相对狭窄，所以部分人继续往老挝、泰国、缅甸等国家寻找新的生存空间。依传统服饰、语言特征等表征符号，他们分为白苗、黑苗、花苗、青苗、红苗等支系。

此后，为更好地促进自身发展，协调与周边民族的关系，经过和多方势力的长期博弈，苗族最终被纳入老挝三大族系之一的老松族（Lao Sung），得到当局承认，从而实现了从“客居山民”向“法定国民”的转变。截至 2020 年，其人口已超过 60 万，成为当地除佬族、克木族之外的第三大民族。⁶³

在越南，大部分苗族自称“蒙”Hmongb，只有一小部分自称“那苗”。在越苗族支系很多，大体可分为 5 个主要分支：“白苗”Hmongb dleub，自称为“蒙豆”；“黑苗”，自称为“蒙那”Hmongb dlob；“红苗”，自称为“蒙西”Hmongb shib；“花苗”或“青苗”，自称为“蒙冷”Hmongb Lab 或“蒙佐”Hmongb nzhuaab；“汉苗”，自称为“蒙刷”Hmongb shuaab。

61 来源：百度百科：“东干人”，<https://baike.baidu.com/item/%E4%B8%9C%E5%B9%B2%E4%BA%BA/3572356>。

62 “走近东干人：东干人口 15 万，主要分布于楚河两岸”，中国新闻网，2016-11-08。

63 鱼耀：“老挝苗族华人社会身份的持续生成”，《华侨华人历史研究》，2023 年第 1 期。

据“越南在线”网站资料介绍,越南的苗族主要分布在河江省、老街省、莱州省、山萝省等省份,大约有100多万人。在越南的54个民族中,苗族人口居第八位。⁶⁴

泰国北部地区,聚居的苗族是当地仅次于嘎良族的山区民族。他们约于18世纪至19世纪时自中国西南地区迁入泰北地区。主要分布于北部各府,其中以难府、清迈府、清莱府和达府最多,这4个府的苗族人口占泰国苗族总人口数的75%以上,泰国苗族同样自称“蒙”,主要有“白苗”——Hmong Njew。也有人认为,泰国苗族还有“红苗”之分。⁶⁵

根据相关统计数据,美国苗族人口约36万,在亚裔族群人口中排名第9。1975年越战之后,在联合国的难民署的介入下,大批中南半岛的苗族难民进入美国、法国、澳大利亚、阿根廷、加拿大等国家,导致苗族人今天散布世界的格局。美国成为难民潮的主要接收国,接收了印度支那(越南、老挝)的大量难民,其中就包括赫蒙族。据统计,20世纪70年代末到80年代,约有15万至20万赫蒙难民迁徙至美国。这些迁徙到美国的赫蒙族(苗族)移民,主要集中在加利福尼亚州、明尼苏达州和威斯康星州,因为这些地区是美国的难民安置中心。⁶⁶美国赫蒙族(苗族)从中国西南部南迁到东南亚,再到美国的复杂迁徙历程,展现出他们在历史变迁中的适应能力。

8、壮族人数与分布

壮族华人华侨主要居住于越南(大于212.0,820万)、老挝(4,630)、法国(大于2万)、美国等,总人口为203.7,450万。维基百科公布2019年在越南的壮族华人为320.1,278万。

越南岱族、侬族的历史与分布。在国外,壮族主要分布在越南境内,称为岱族、侬族。越南岱族、侬族与广西壮族均由百越民族发展而来。公元4世纪,岱族先民从广东、广西一路南迁,直到越南北部,成为越南第一大少数民族。越南

64 吴楚克、徐德信:“苗族:源于中华大地,遍布世界各地”,中国民族报,2016年4月1日。

65 来源: 维基百科词条:“苗族”, <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E8%8B%97%E6%97%8F%E8%8B%97%E6%97%8F%E8%81%9A%E5%B1%85%E5%8C%BA>。

66 三木七:“苗族源于中国,美国为何也有36万苗族”,澎湃新闻 https://m.thepaper.cn/newsDetail_forward_29379886。

侬族原属我国广西壮族布依支系,唐宋之后,由于饥荒、战争等原因,陆续迁入越南。

越南侬族又分为多个支系:崇善依,祖籍在广西崇善县(今崇左市);雷依,祖籍在广西大新县下雷镇;万承依,祖籍在广西万承州(今广西大新县龙门乡);州依,祖籍在广西龙州县。越南侬族用支系名称来表达族群记忆,记录迁移历史。

由于越南的岱族、侬族语言相通,文化相近,因此常被统称为岱侬族。越南政府区分岱族和侬族的标准是:岱族迁入历史较早,而侬族迁入较晚。根据2003年越南民委统计,岱族人口为159.77万人,侬族为91.44万人,主要聚居在中越交界的高平、宣光、谅山、北太、河江、老街等地的丘陵、平坝上,在越南其他省、市也均有分布。⁶⁷

9、瑶族人数与分布

在越南瑶族人口超过62万,是越南第9大民族。⁶⁸其它国家瑶族人口约有50多万,主要分布在老挝、泰国、缅甸、加拿大、美国、法国、新西兰、墨西哥等地。瑶族向国外迁徙,主要是因为逃避战乱。他们迁徙的第一站是与中国接壤的越南、老挝、缅甸等地,再迁泰国,然后再由东南亚迁到美国、法国等地。⁶⁹

隋唐时期,瑶族就生息繁衍在湘、粤、桂三省交界区,广东粤北是瑶族较早的聚居地;明中叶以后,南方瑶族跨越广西、云南边境,不断向东南亚移动,走向越南、泰国、老挝等国的山地。20世纪70年代东南亚政局不稳,越南、老挝相继爆发战争,战火烧毁了他们的家园,瑶族人无家可归,走上逃亡之路,不远千里爬山涉水越过湄公河,进入了泰国境地,被收容在泰国难民营。

后来部分瑶族作为难民被迁住美国。目前,生活在美国瑶族已接近5万人,加州是美国瑶族人口最多的一个州,近2万人,其中以萨克拉门托市人口最多。

67 吴楚克、黄小芬:《壮族:越南有“贝依”交流渐深入》。中国民俗学网,2016-05-29, <https://www.chinesefolklore.org.cn/web/?NewsID=14650>。

68 维基百科:“瑶族” <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E7%91%B6%E6%97%8F>。

69 张冠梓:“关于国外瑶族的分布变迁”,中国民俗学网,2011-08-23, <https://www.chinafolklore.org/web/index.php?NewsID=9179#:~:text=%E5%9B%BD%E5%A4%96%E7%91%B6%E6%97%8F%E4%BA%BA%E5%8F%A3%E7%BA%A6%E6%9C%89,%E5%88%B0%E7%BE%8E%E5%9B%BD%E3%80%81%E6%B3%95%E5%9B%BD%E7%AD%89%E5%9C%B0%E3%80%82>。

今天生活在美国的瑶族华人，主要分布在华盛顿州、俄勒冈州和加州，形成集团性的部族，被同化的程度不高。他们中加入美国籍的大概占 70%，没有入籍的大多是一些老人或后来迁移的人，作为难民迁移到美国。⁷⁰

10、其他少数民族华侨华人数与分布

1) 拉祜族

主要居住在中华人民共和国云南省澜沧拉祜族自治县和孟连、双江自治县，在普洱、临沧地区及西双版纳等地也有分布，人口约为 49.9 万（2020 年）。

拉祜族在缅甸掸邦有约 25 万人，有民族组织拉祜民主联盟、拉祜民族发展党。泰国有 8.6 万人，老挝亦有 1.6 万人。越南 54 个民族之一的拉祜族实际是苦聪人，人口 1.2 万（2019 年普查）。⁷¹

2) 傈僳族

2003 年李安山统计的数据为主要居住于泰国、缅甸，人口为 38 万。缅甸大于 40 万，泰国大于 5.5 万，印度大于 6,000 人，美国等。⁷² 以下为 2016 年的统计：⁷³

缅甸傈僳族人口约有 45 万，大约于 19 世纪中叶由我国迁入，一开始分布在缅甸东部掸邦的孟密镇和缅甸中部偏北的曼德勒省抹谷镇。现在缅甸的傈僳族分为南群花傈僳、北群白傈僳，南群花傈僳聚居于抹谷镇，北群白傈僳聚居于缅甸西北部的实皆省和东北部的克钦邦，其余傈僳族人则散居于掸邦各地。

在泰国，傈僳族人口大约有 5.5 万，于 19 世纪末到 1930 年经由金三角进入泰国，现主要聚居于泰国北部的夜丰颂府、清莱府、清迈府等地的深山老林中，被称为六大主要“山地族群”之一。

此外，国外还有一部分傈僳族是以难民的身份存在着。因缅甸军队和其他民族武装集团的迫害，逃到泰国或马来西亚、印度等地沦为难民的傈僳族目前约数千，其中约有 500 人已经取得了联合国难民证，并被转介安置到欧洲各国、美国各州、澳洲、新西兰等国。

70 津武郑韩：“鲜为人知：探访生活在美国的 5 万华裔瑶族人”，发布时间：2017 年 05 月 30 日，无忧资讯 <https://info.51.ca/articles/543779>。

71 维基百科：“拉祜族” <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E6%8B%89%E7%A5%9C%E6%97%8F>。

72 李安山：“少数民族华侨华人：迁移特点、辨识标准及人数统计”，《华侨华人历史研究》，2003 年第 3 期。

73 朱美妹：“傈僳族：历史迁徙中的分散与凝聚”，《中国民族报》，2016 年 7 月 29 日。

印度境内约有 6,000 傣僳族人居于麦克马洪线以南的中印未定界的范围内（中国称藏南察隅县，印度称阿鲁纳恰尔邦之昌朗县（Changlang））。⁷⁴

3) 傣族

据 2020 年第七次全国人口普查统计，我国傣族人口共有 132.9,985 万人。傣族在国外主要分布在东南亚地区，金三角地区的泰、掸、佬族与中国的傣族同源。历史上他们曾先后在这个区域建立过多个小的国家，在历史上扮演着重要的角色。傣族在泰国称为“泰族”，约有 3,000 多万人，占该国总人口的一半以上，近 3/4，是泰国的主体民族。

傣族在缅甸则被称作“掸族”，约有 336 万人，是缅甸的第三大民族，占缅甸全国人口总数的 7%。缅甸的掸族有 67% 分布在掸邦。掸邦位于缅甸东部，与云南西双版纳接壤，是缅甸联邦的成员国之一，是一个以掸族为主体的多民族地区，掸族约占 60%。

傣族在越南也被称为“泰族”，有 80 多万人口。傣族在老挝被称为“佬族”，又称“老龙族”，约有 210 万人，是老挝的主体民族，分布在全国，主要聚居在河谷平原地区。

此外，在印度的阿萨姆邦也有一些有云南德宏傣族移民的后裔，被称作“傣阿洪姆人”，估计有 100 多万。另外，欧美地区也有傣族社区。⁷⁵

4) 哈尼族

哈尼族成为跨中国、老挝、泰国、越南和缅甸而居的跨境民族。现哈尼族主要聚居在我国云南省南部，建有 1 个自治州和 5 个自治县，是云南省第二大少数民族。境外的哈尼族以阿卡人为主，总人口约为 47 万（2010 年），主要分布在越南的西北部、老挝的中北部、缅甸的东部和泰国的北部山区。

越南的哈尼族不是单一民族，由哈尼族、西拉族、贡族三个民族构成，其支系主要为“果作”、“糯比”、“糯美”，总人口约 4 万人。

老挝哈尼族被称为“卡戈人”，为“阿卡”支，主要分布在丰沙里、乌隆赛、南塔、波胶等省，总人口约 10 万人。

74 来源：维基百科“傣僳族” <https://zh.wikipedia.org/wiki/%E5%82%88%E5%83%B3%E6%97%8F>。
75 马良成：“傣族：在东南亚国家及其相互交往中举足轻重”，《中国民族报》，2016 年 3 月 25 日。

缅甸哈尼族被称为“高族”或“依高族”，其支系主要为“阿卡”、“阿多”，主要分布在靠近边境线的缅甸掸邦东部的景栋一带，总人口约 25 万人。

泰国哈尼族被称为“阿卡族”，为“阿卡”支，主要分布在清莱、清迈、青盛等府，总人数约 8 万人。⁷⁶

5) 佤族

李安山在 2003 年统计海外佤族主要居住于缅甸和泰国，人口为 10 万。其中缅甸 8 万，泰国 2 万。⁷⁷ 佤族是亚洲的一个跨国民族，主要分布在澜沧江与萨尔温江之间的山地，分属于缅甸与中国。在缅甸境内超过 60 万人，主要分布于佤邦，也分布于掸邦其他地区。在中国约 43 万人。⁷⁸

6) 布朗族

布朗族是跨中、缅、泰三国而居的跨界民族。缅甸的布朗族分布在佤邦地区，约有数万人，被列为佤族支系，但他们自称“布朗”。缅甸政府把佤族、布朗族等属于孟高棉语族的民族都作为“掸族族群”划归进去。老挝也有布朗族，人数不详，主要分布在丰沙里省靠近中老边界的地区。⁷⁹ 李安山估计有 2,210(2003)。⁸⁰

7) 独龙族

据 2020 年第七次全国人口普查统计，我国独龙族人口共有 7,310 人。⁸¹ 据笔者调查了解，缅甸独龙族在 2 万人以上。缅甸的独龙族有多个支系名称，如“阿依”(Vnung)、“曼汪”(Mvtwang)、“龙米”(Longmi)、“得如”(Dvrung)、“格能”(Gvneung)、“托洛”(Tvluq)、“它伦”(Taron) 等。上世纪二三十年代，随着缅甸独龙族民族意识的觉醒，各支系的领袖人物经协商后，决定将缅甸独龙族统称为“日旺”(Rvwang)。

76 李飒：“哈尼族：联系中国与老越泰缅四国的纽带”，《中国民族报》，2016 年 6 月 24 日。

77 李安山：“少数民族华侨华人：迁移特点、辨识标准及人数统计”，《华侨华人历史研究》，2003 年第 3 期。

78 来源：维基百科“佤族”<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%BD%A4%E6%97%8F>。

79 吴楚克 雷韵：“布朗族：中国云南及东南亚地区最早的世居民族”，发布日期：2016-07-29，中国民俗学网 <https://www.chinesefolklore.org.cn/web/?NewsID=14647>。

80 李安山：“少数民族华侨华人：迁移特点、辨识标准及人数统计”，《华侨华人历史研究》，2003 年第 3 期。

81 维基百科：“中华人民共和国第七次全国人口普查”，<https://zh.wikipedia.org/wiki/%E4%B8%AD%E5%8D%8E%E4%BA%BA%E6%B0%91%E5%85%B1%E5%92%8C%E5%9B%BD%E7%AC%AC%E4%B8%83%E6%AC%A1%E5%85%A8%E5%9B%BD%E4%BA%BA%E5%8F%A3%E6%99%AE%E6%9F%A5>。

其他少数民族华侨华人与跨境民族还有彝族、布依族、仡佬族、达斡尔族、乌兹别克族、吉尔吉斯族、满族、保安族、景颇族、东乡族、白族、纳西族、撒拉族等。

五、少数民族华侨华人特点与现状

1、少数民族华人华侨有以下三个特点：⁸²

一是多定居在中国周边国家，与所移居地区带有某种历史或文化上的亲缘关系。历史上少数民族华侨华人移居过程多取陆路，东南亚、中亚地区是其居住最集中的地区。少数民族移民的一个重要特点是选择移居地时往往注重文化上的联系，如中亚与东南亚一些民族与我国西北和西诸少数民族之间共享着相同或相近的文化要素。这些文化要素包括语言、宗教与生活习俗等诸多方面。

二是聚族而居的居住模式。如历史上苗族从中国西南地区向东南亚迁徙中许多是在大家族的引导下进行的，他们在老挝等国家生活中也形成许多苗寨，这种特点的形成也与中国少数民族传统聚居方式分不开。相比较而言，少数民族华侨华人多居住在农村，从事农业，因此形成了不少“民族村”，这一现象与遍及世界各地的“唐人街”相对应，值得研究。

三是少数民族华侨在适应、融入当地社会的同时保持着民族文化。与移出地的同一民族文化相比，少数民族华侨华人的文化在吸纳了移居地文化的过程中变得更加丰富、多姿，但环境的变化并没有使其文化深层中的传统文化精髓，相反他们始终将固守、传承民族文化作为维护民族凝聚力的根源所在。如移居老挝的苗族人、瑶族人，在承认自己为“老挝人”的同时，也对自己的民族身份保持了高度的自豪，并通过家庭、家族、宗族等内部社会单元和组织形式将其传统保留、传承，由此强化着其祖先来自中国的历史记忆和他们对同一民族群体文化的认同。

82 丁宏、马宏：“海外民族志与少数民族华侨华人研究”，《贵州民族研究》，2022年第2期（第43卷总第246期），页128。

2、具体现状有以下几方面的情况：

1) 在夹缝中的生存方式与自我发展

移民或流散到异国他乡的华人华侨在谋求生存与自我发展方面都面对着极大的挑战。例如来到中亚地区的中国回民——东干人，其语言障碍成为他们融入当地社会的一大难题。中亚的居民使用突厥语族的不同分支，如乌兹别克语、哈萨克语等，而回民说的是融合了陕西关中方言、甘肃河州话、平凉话等的中国西北官话，语言之间存在很大的差异，沟通方式都以手势、表情、肢体语言为主。

为了解决这一问题，他们主动学习中亚的族际语俄语。在掌握双语能力之后，吸收当地民族的语言表达方式，使自己的语言更加符合当地的语言环境。值得一提的是，他们在吸收突厥语、俄语外来元素的同时，也注重保持陕甘方言的核心特征，这种语言上的融合形成了这一独具特色的“东干语”。

虽然它是中国西北官话的变体，本质上属于汉语的范畴，但在语音、词汇和语法上与汉语存在一定区别，加上长期被俄语、突厥语等异语包围，东干语在音值上开始出现“去汉语化”的趋势。

东干族还自发组织建立起多个以东干语为主要教学语言的私立学校，这些机构不仅提供语言课程，还会给学生讲述东干族的历史、文学等传统文化内容，弥补了官方教育体系中的缺失。

作为清末迁徙至中亚的陕甘回民后裔，这一族群已经历经百年。虽然长期生活在与汉文化隔离的环境，失去了汉字的书写能力，但还在努力保持着自身的文化传统，特别是将西北官话的原始面貌传承下来，维护着族群的记忆。

在民俗文化和生活习惯上，他们和西北人并无太大分别，不仅以面食为主食，还会使用筷子、吟唱秦腔和陕西民歌，在婚礼上新娘也会穿绣有龙凤图案的大红嫁衣，而新郎则穿长袍马褂。⁸³

随着中亚各国社会的发展及主流文化的推广，东干族的生存空间逐渐被挤压，文化传承方面也持续面临着诸多复杂的挑战。少数民族华人华侨仍将在谋求生存与自我发展的道路上继续积极面对并努力自我发展。这在沙特阿拉伯的维吾尔族华人华侨身上表现的尤其明显。

83 环球情报员：“中亚的特殊‘华人’：15万人为什么说着中文，却弃用汉字”，2024-11-28，知乎网站 <https://zhuanlan.zhihu.com/p/9635627442>。

新疆维吾尔族侨民在沙特已有 70-80 年的历史, 现已发展到第四代。早期新疆人在沙特从事农耕、建筑、餐饮、铁工、木工、制鞋、食品加工等行业, 颇受沙特人欢迎。第一代新疆籍的华侨大部分已加入沙特国籍, 他们大部分生活较富裕; 第二、三、四代移民大都在沙特或欧美国家接受高等教育, 生活水准较高, 其中部分人继承父业做国际贸易以及从事房地产、餐饮业和旅游业。年轻一代的华侨有多人进入沙特政府体系、教育体系、金融银行业、房地产业、通信业、航空业等行业服务, 已融入沙特主流社会, 其中一些人甚至进入沙特伊斯兰会议组织、联合国等国际机构任高职。

此外, 也有华侨担任大学校长、报社杂志总编以及银行总经理等。现如今沙特阿拉伯的投资政策与环境愈加宽松, 近年又出台了一系列政策吸引外资, 今后将会有更多中国人前往沙特阿拉伯寻找经济发展空间, 成为新一批的华侨华人。⁸⁴

2) 不变的“他者”身份与中华文化认同

身份是社会等级的标牌和人格不平等的量尺, 凸显社会成员在社会结构中的位置高低、权力大小以及占有社会资源的多寡。比如在跨国流动大潮中, 朝鲜族以同源异流的身份进入韩国。族群身份的藩篱不仅导致经济地位、社会地位迥异的务工者无法获得基本的公民权益, 而且制造并维系了族群差异、阶层分化及其滋生的认知形态——在韩朝鲜族务工者隐然成为“穷困”“底层”的代名词。

通常归化入籍被看作是跨国移民最彻底的社会适应结果。加入韩国国籍, 最本质的目的就是获得平等公民权利, 成为真正意义的参与者和局内人。不可否认, 以精英群体为代表的部分群体凭借国籍身份的转变, 实现了自己的利益诉求, 并且“落地生根”。然而, 更为现实的是, 占绝对数量的普通民众, 即便拿到了韩国国籍, 仍难以成为当地社会的“局内人”。⁸⁵

长达几十年的民族文化教育事业的中断, 导致了中亚朝鲜人与本族历史传统文化、语言的割裂。随着苏联的解体, “苏联公民”身份消失, 身处异乡的中亚朝鲜人不由得产生了迷茫。20 世纪 90 年代左右, 中亚朝鲜人开始提出倡议, 要求建立民族文化组织, 找寻民族传统, 重说民族语言。因为顾忌到朝韩情感, 中亚朝鲜人也有了新的名字: 中亚高丽人。

84 百度: “华人足迹: 沙特阿拉伯的华人数量与影响”, 学术前沿站, 2025-01-26。

85 王春荣、朴今海: 《朝鲜族赴韩跨国流动及其经济适应分析》, 《华侨华人历史研究》, 2023 年第 4 期。

中亚高丽人是由于时代与苏联政策造就的一批特殊族群。虽然曾是异乡客居之人,但经过时间的洗礼,他们身上汇集了苏联、朝鲜、中亚等诸多元素,他们已经被中亚的人民所接纳。他们命运坎坷,未来却有着无限的可能。虽然中亚高丽人的民族文化团体日益发展,但总体上还是处于一种迷茫、彷徨的状态。中亚高丽人的选择在他们手中。⁸⁶

越是这种“他者”身份,越能激发经济适应动力,越能点燃自强不息的精神,越能凝聚中华文化认同。“他邦夜夜家国梦,天涯朝朝总相思。”乡愁是华侨华人刻在骨子里的文化记忆,也是国际移民的共有情怀。今天如是,历史亦如此。

例如蒙古族土尔扈特部于公元 1771 年,在首领渥巴锡率领在伏尔加河下游生活的 20 余万蒙古人为摆脱沙俄压迫,历经千辛万苦,向东迁徙回归清朝新疆的民族迁徙事件即是最好的说明。他们历时 8 个月,损失近 10 万人,完成了东归,因此被誉为“人类历史上最后一次最为悲壮的民族迁徙”。⁸⁷

3) 中东华人华侨的安全问题

中东地区因为宗教矛盾、民族矛盾和国家矛盾特别尖锐、复杂。因此,华侨华人在中东的安全形势非常严峻,绑架、恐怖袭击、抢劫、政变、动乱、灾害,甚至劳务纠纷、非法移民、非法留学都对人身安全和财产安全带来极大的威胁。中东是一个比较特殊的地区,那里华侨华人遇到的危险引起新闻界和外交部的高度关注。中国人在中东的安全问题分为以下三个类型。遭受恐怖分子袭击,战争导致的安全问题,抢劫、绑架、偷渡、贩毒、非法移民等问题,可归为来自跨国犯罪活动的威胁。⁸⁸

六、少数民族华侨华人宣教挑战

中国 55 个少数民族中,有 34 个跨界民族,600 多万少数民族华人华侨。主要有维吾尔族、蒙古族、哈萨克族、朝鲜族、藏族、俄罗斯族、回族、吉尔吉斯族、

86 喀尔拉:“坎坷漂泊路:被驱赶到中亚的朝鲜人”,知乎 <https://zhuanlan.zhihu.com/p/26053093>。

87 搜狗百科:“土尔扈特东归”,<https://baike.sogou.com/v543745.htm?ch=frombaikevr&fromTitle=%E5%9C%9F%E5%B0%94%E6%89%88%E7%89%B9%E9%83%A8%E4%B8%9C%E5%BD%92>。

88 冀开运:“中东华侨华人若干问题研究”,《中东问题研究》2015 年第 1 期(总第 1 期),页 156。

土库曼族、塔塔尔族等。少数民族华人华侨宣教与福音事工开展面对来自贫穷落后、宗教张力与民主主义三方面的挑战。⁸⁹

1、经济发展滞后

由于中国多数跨界民族居住地的自然条件和交通条件差，商品经济和文化、科技水平低，经济发展较慢。改革开放以来，中国经济取得了长足发展，但东西部地区的经济发展差距也越拉越大，许多少数民族地区基本上还是处于贫困状态和刚刚解决温饱问题。以跨界民族居住较多的西部地区为例，这里占全国面积的一半以上，人口占全国的 23% 左右，全国贫困人口 80% 左右和文盲半文盲人口的 39%，以及尚未实现温饱的 3,000 万人口中的大部分都分布在这一地区。许多跨界民族存在物质贫困和精神贫困、经济封闭和文化信息封闭。

生产方式落后，也是一种现象。截止 20 世纪 50 年代初，在云南澜沧江以西的地区，西起怒江傈僳族自治州和德宏傣族景颇族自治州，经临沧和思茅地区西南部、西双版纳傣族自治州南部、红河哈尼族彝族自治州，东达文山壮族苗族自治州南部，横亘着一条横跨千里的“滇西南刀耕火种带”，在这一地带内生活的拉祜族、怒族、独龙族、基诺族、德昂族、景颇族、傈僳族、佤族、布朗族以及苗瑶的一部分大都采用刀耕火种的生产方式。

与其说是以上族群把刀耕火种的生产方式带到了中南半岛，还不如说是因为他们追逐可以开垦的山地而向人烟稀少的东南亚一路迁徙，从而完成了生产方式上的跨境流动，如金平的拉祜人“通常每隔 1 年就短途移徙耕作居留地一次，每隔 3 年又重返故地利用那些已经休闲期满的耕地，每隔 12 年左右就不辞长途跋涉到另一片原始森林”。⁹⁰

2、宗教影响较大

中国是一个多民族的国家，也是多种宗教并存的国家。中国不仅有从国外传入的佛教、基督教、伊斯兰教等世界性宗教，而且有本土产生和发展起来的道教，及残存在民间的具有原始宗教色彩的传统宗教信仰。中国现有 20 多个信仰宗教

89 主要参考闫文虎：“跨界民族问题与中国的和平环境”，《现代国际关系》，2005 年第 5 期。

90 章立明：“人类学视野中的中南半岛山地跨境族群研究”，中国民俗学网，发布日期：2018-05-11，<https://www.chinesefolklore.org.cn/web/?NewsID=176>。

的少数民族,其中回、维吾尔、哈萨克、塔吉克、克尔克孜、乌孜别克等 10 个跨界民族信仰伊斯兰教;瑶族及少部分彝族和壮族等跨界民族信仰道教;藏族、门巴族和蒙古族以及部分怒族信仰藏传佛教;跨界民族中的傈僳、怒、苗、彝、哈尼、傣、壮、布依、朝鲜等 10 多个民族的部分信奉天主教和新教,少数鄂温克族则信仰东正教;俄罗斯族仍维持其传统的东正教信仰。

3、民族主义问题

泛民族主义主要是泛突厥主义(大土耳其主义)、大哈萨克主义、大蒙古主义、大泰族主义等民族主义思潮。泛突厥主义极力宣扬所谓“突厥民族至上”论,散布民族对立和民族仇视思想,主张突厥民族实现“语言、行动和思想的统一”,以共同的伊斯兰教和突厥语族为纽带,建立一个从博斯普鲁斯海峡到阿勒泰的突厥语族大帝国。泛蒙古主义就是将蒙古国、中国的内蒙古、俄罗斯的布里亚特“三蒙”民族跨界而居的格局统一成“大蒙古国”。大哈萨克主义号召世界范围内的哈萨克人回归哈萨克斯坦。大泰族主义认为历史上的“南诏”是泰族建立的国家。

4、文化桥梁转化为福音桥梁

关于“中间人”,贝克尔(Howard Paul Becker)最先提出了“贸易中间人群”的概念,并强调其在不同族群的经济活动中所起到的中介沟通作用。在此基础上,布莱洛克(Hubert M. Blalock)进一步提出了“中间少数民族”的概念,探讨少数民族群体在与主体民族互动过程中如何利用社会网络最终形成并保持自己在整个社会中的中间人特征。舍默霍恩(Schermerhorn)则提出了“移民中介”的概念,分析了移民在跨国社会环境中对接受国与祖籍国之间人文交流活动的重要联动作用。而伯纳西奇(Edna Bonacich)结合上述各位学者的研究,引用东南亚中国移民、跨国印度人等案例进一步分析了移民如何通过中间少数民族的身份适应所在国社会生活,并在跨国生活中构建各种社会网络。

就回族的跨国生活而言,已有的相关研究表明,身处东南亚和中亚伊斯兰国家的中国回族移民在中国与东道国之间仍然发挥着“文化掮客”和“文化中介”的作用。迪拜的中国回族移民由于对中阿两种文化的熟知,在迪拜的社会适应方面有着比较优势,同时,他们也认识到迪拜中国移民社会对回族的需求更多的是基于文化层面的,他们需要回族借助自身的宗教背景和阿拉伯语语言技能为他们

拓展生意提供信息交流通道。此外,由于阿联酋严格的移民入籍规定,整个阿联酋的外来移民的侨居生活都具有临时性,这也使得同为侨居者的回族移民一开始就抱以侨居的心态在迪拜进行跨国生活。而这种侨居的处境也促使了他们在跨国与族群竞合中借助自身文化优势扮演“中间人”的跨国调适。

回族移民作为“中间人”的跨国适应,体现了他们对互动族群文化的熟知。在中阿人文互动中,伊斯兰文化起到了重要作用。对于生活在迪拜的中国回族移民而言,其身上的文化属性不仅对于延续其“中间人”角色有着至关重要的作用,还有助于他们在多元社会中保持自己的身份认同。回族移民在跨国主义背景下基于对中国文化的了解以及对东道国语言的掌握和伊斯兰教知识的了解,可在伊斯兰国家得以安身并较好地适应新环境,而且借助自身所具有的文化优势扮演“中间人”已成为回族移民的一种生活方式。⁹¹

中东地区华人教会的神的子民,也可以向少数民族华侨华人穆斯林一样,利用自身之优势,担当起福音桥梁的责任,承担起福音使命,同心合意,广传福音。在汉族、少数民族华侨华人中,以及中东地区穆斯林中开展跨文化工场上的近文化与跨文化宣教事工,为主赢得灵魂,扩展神的国度。

5、少数民族华侨华人——跨文化工场的近文化宣教

已有研究大都认为,中德华侨华人绝大多数是维吾尔族、哈萨克族、回族等少数民族,这在沙特、土耳其等几个国家是事实,但在阿联酋等国就不是这样。厦门大学教授庄国土 2007-2008 年的数据显示,汉族华侨华人占中东地区华侨华人总数的 38%;目前来看,这一比例已进一步提高,总体而言达 50% 以上,在阿联酋,情况甚至正相反 90% 以上为汉族华侨华人。⁹² 随着中东开放正常与面签、落地签的施行,以及广大的市场开发机遇,汉族华侨华人在中东地区增长较快,这也改变了之前少数民族华侨华人占比 90% 以上的格局。

散聚宣教主要倡导者温以诺牧师提出“散聚宣教学”的实践具有四种模式:计有 1) 向“散聚人口”传福音 (minister to the diaspora), 2) 借用“散聚人口”(minister

91 韩小锋:《跨国与族群竞合中的“中间人”——迪拜中国回族移民的人类学研究》,《华侨华人历史研究》,2021 年第 4 期。

92 张秀明:“中东地区华侨华人与‘一带一路’建设”《华侨华人研究报告(2016)》,页 64。

through the diaspora) 及 3) 超越“散聚人口”(minister beyond the diaspora) 等模式。
4) 伙伴合作宣教模式 (Missions with the Diasporas)。

他指出在实践第一种模式 (即向“散聚人口”传福音) 时, 便应遵从“大诫命”, 以慈惠善待邻舍和爱邻舍。在实践第二种 (即借用“散聚人口”传福音) 时, 便应认真地实行“大使命”, 使人作主门徒, 使“散聚人口”中个别信徒成长, 作主门徒, 并能忠心地以口传和以生活见证去广传福音。在实践第三种 (即超越“散聚人口”) 模式时, 一个重要的宣教策略是“伙伴合作”宣教。⁹³ 这是非常健康的宣教模式。

我们以阿联酋华人教会为例。阿联酋华人教会有超过 20 多年的教会历史, 发展至今超过有 10 间华人教会, 以国内肢体为主。发展规模以 2023 年 4 月 10 间华人教会于迪拜国际媒体城 (Dubai Media City) 首度联合举办主日崇拜与两场布道会可见一斑, 这次联合聚会达至 4500 人之多。

其中一间教会以“立足中东, 走向世界”为教会发展目标, 努力向新移民传福音, 并与国内与海外华人教会, 以及国际差会合伙, 建立神学院与职前宣教士训练等, 并去到周边国家, 继续开荒建立教会。

由此可知, 中东地区散居移民华侨华人弟兄姊妹, 在积极践行福音使命, 向源源不断的新移民新老华侨华人传福音, 并建立起散聚教会; 接着透过散居归主肢体, 继续广传福音, 复兴教会; 继之主动差传, 打发教会同工去邻国拓荒植堂, 建立教会。而且, 这整个过程都与国内外教会并差会合作, 一起委身征召、训练、差派并督导与关顾。

目前, 中东地区华人教会面临的挑战是向国内新老少数民族华侨华人, 尤其是穆斯林传福音的近文化宣教使命, 以及承接起向中东地区穆斯林传福音的跨文化宣教责任。

结语

吾等以为, 少数民族华侨华人群体从被忽略到开始关注, 从遥远陌生到触手可及, 俨然已经成为一种显著的现象, 也应当成为教会关注并研究的福音对象, 更应该成为中国教会普世宣教参与中重要的宣教路向之一。

93 温以诺: <“散聚人口”福音事工>《大使命》双月刊 第九十四期 二零一一年十月。

“耶和华啊，求你起来；神啊，求你举手，不要忘记困苦人。”（诗 10:12）

“主所应许的尚未成就，有人以为他是耽延，其实不是耽延，乃是宽容你们，不愿有一人沉沦，乃愿人人都悔改。”（彼后 3:9）

“他愿意万人得救，明白真道。”（提前 2:4）

“愿主的旨意成就！”（徒 21:14）●

搭建文化桥梁 助力福音传播

——《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》书评

文/子莲、马可

撮要：本书虽定位为初入禾场宣教士的训练手册，却也深受资深宣教士青睐，是他们定期温习和疗伤的佳作。本书深入剖析了跨文化服侍的宣教士亟待擅长的第三领域：跨文化关系和沟通，目标是“为经验尚浅的宣教新手提供一些基本工具，帮助他们理解异文化，也助其在进入异文化后理解自己——知彼知己。”¹本书实乃宣教学高阶训练教材，是宣教士行前训练手册的不二之选，为其展现整条跨文化宣教之路，助其预备面对其中的挑战。对于新兴国家的宣教浪潮，本书更能助其打下坚实的人类学基础，制定正确的服侍策略。本书亦是差会领袖、宣教性教会的牧者、差委会同工必备锦囊，使他们成为宣教事工坚实且专业的后援。

关键词：人类学 福音 宣教士 文化差异 道成肉身 双文化社群

《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》

作者：保罗·希伯特 (Paul G. Hiebert)

翻译：福霖编译团队

出版：中华三一出版有限公司 (香港)

出版日期：2020 年 6 月第一版第一次印刷

页数：411

1 保罗·希伯特：《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》(中华三一出版有限公司(香港)，2020 年 6 月第一版)，自序。

引言：

《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》是全球知名宣教人类学家保罗·希伯特（Paul G. Hiebert）的经典之作，原书出版于 1985 年。2020 年 6 月，福霖团队将其精心翻译编辑成中文，由中华三一出版有限公司（香港）出版。

我们笃信三一真神是宣教的神，祂对普世有着荣耀的旨意：摧毁撒但的黑暗国度，引领万民进入祂的国度，使祂的荣耀遍及全地。在中国，神兴起了宣教的浪潮，众多教会纷纷差派宣教士奔赴禾场。然而，现实却令人忧虑：高达 85% 的宣教士在踏入禾场不久后便黯然离场。有人统计，过去二十年差遣出去的 1.3 万多名宣教士中，至 2022 年仍坚守禾场的仅有 800 余人。² 即使一些宣教士能够留下，其事工也往往举步维艰。更令人深思的是，霍夫斯泰德³ 曾警示：“如果留下来的人缺乏跨文化意识和跨文化工作能力，他们造成的破坏远超那些离开的。”⁴ 这表明，宣教的热忱与勇气固然重要，但若缺乏跨文化装备，则难以在禾场扎根并有效开展事工。

正如本书作者所言：“宣教工作必须更加体察各个族群及其文化。宣教士只有扎实的圣经基础是不够的，还需要深刻地认识他们所服侍的民族。”⁵ 本书旨在为宣教士提供宣教人类学工具，帮助他们理解异文化，并在进入异文化后更好地认识自己，从而知彼知己，跨越文化障碍，提升跨文化事工效能，在不同的文化群体中见证福音的大能。

一、 作者介绍

本书作者保罗·希伯特（Paul G. Hiebert, 1932-2007），是全球重要的宣教人类学家。他是宣教士子女，生于印度。曾就读于美国门诺会塔博学院（Tabor College）和门诺弟兄会圣经神学院（Mennonite Brethren Biblical Seminary），并

2 某间国际差会国内海外差传部带领同工于 2003 年 6 月在其同工退修会上的发言。

3 霍夫斯泰德曾被《华尔街日报》评选为“全球 20 大最具影响力的管理思想家”之一。

4 参霍夫斯泰德著：《文化与组织：心理软件的力量》，（北京：电子工业出版社，2019 年 3 月第一版），页 280。

5 保罗·希伯特：《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》（中华三一出版有限公司（香港），2020 年 6 月第一版），自序。

获明尼苏达大学博士学位。他结束印度的服事回到美国后，先执教于加州的富勒神学院，后成为芝加哥三一福音神学院杰出的宣教学和人类学教授。他在宣教学和人类学领域著作等身，并提出了诸多独创性的概念，最著名的当属“中层缺失”（Excluded Middle）理论，其“批判性处境化模型”（Critical Contextualization）亦广为学者和宣教士所采用。⁶ 他擅长将数学概念应用到宣教学中，例如“有界集”、“向心集”，并喜用图形来表达宣教学概念。

二、全书结构分析

1、主旨明确，深入核心

保罗·希伯特将其丰富的宣教经历与其他宣教士的第一手资料熔于一炉，从人类学视角出发，为跨文化宣教提供了深刻洞见。本书深入剖析了有志于跨文化服侍的宣教士亟待擅长的第三领域：跨文化关系和沟通。

2、结构清晰，深入浅出

全书逻辑严谨，主旨鲜明，通过“福音与人类文化”“文化差异与宣教士”“文化差异与福音”“文化差异与双文化社群”四个部分层层递进，清晰地阐述了作者的核心观点。

3、案例生动，引人入胜

作者以简明易懂的语言，摒弃了艰深晦涩的术语，运用了大量真实、丰富、详实的禾场实例，让读者身临其境，引发深入思考。

4、实践导向，裨益匪浅

本书涵盖了宣教士各个阶段的工作、生活和灵性，不仅帮助前线宣教士更好地认识自己，也指导后方教会如何理解、配合和关顾前方工人，实乃宣教界人士的必读之作。若团队能够共学此书，深入探讨，将收获更甚。

6 同上，封底介绍。

三、本书内容概述

第一部分：福音与人类文化（第一至二章）

第一章：宣教与人类学

本章以印度圣诞剧将耶稣与圣诞老人同台演出的现象开篇，引发读者对文化处境中福音传播的思考。作者指出，有效的宣教需要人类学的辅助，具体体现在以下几个方面：

理解跨文化处境：人类学帮助我们理解不同文化背景，避免因文化差异导致的认知模糊，从而更准确地理解福音。

提供宣教实践洞见：人类学为具体的宣教任务，如圣经翻译、语言学习方法、跨文化沟通等，提供实践层面的指导和帮助，降低信息传递过程中的失真度。

理解归信过程：人类学帮助宣教士理解当地人归信基督的过程，特别是社会层面的转变。

适切地传递福音：通过认识福音对象的文化背景，人类学帮助宣教士找到圣经启示对特定人群的合宜表达方式，使福音更具适切性。

构建文化桥梁：人类学帮助宣教士理解多元文化，从而更好地构建不同群体之间的桥梁，促进福音的传播。

作者在本章最后提出了本书的神学前设，包括神本而非人本、圣经为权威、基督为中心、圣灵的工作、神的国度、教会为主体、信徒皆祭司。在此基础上，作者强调要建立正确且健全的人类观。

第二章：福音与文化

本章主要探讨宣教士在处理福音与文化关系时面临的两难之处。作者首先简明地定义了文化：文化是一群人共有并据以调整自身所思、所感、所行的整套体系，该体系集观念、情感、价值观以及由此产生的行为模式和实物为一体。接着，作者深入阐释了文化的三个层面：认知层面、情感层面和评判层面，并强调这三个层面对于个人归信至关重要，缺一不可。例如，

我们不仅需要认知上认同耶稣是神的儿子，更要在情感上喜爱并忠于他，最终将知识和情感转化为对神的敬拜和降服。

此外，本章还探讨了形式和意义的关系、文化的整合性，并特别强调了世界观的功能。最后作者总结了福音与文化的关系，指出福音相对于文化而言，具有以下

三个方面的含义：福音相比文化：福音要和人类所有的文化区别开来；福音在文化之内，福音必须通过文化来表达；福音对于文化，福音呼唤所有文化发生改变。

第二部分：文化差异与宣教士（第三至五章）

第三章：文化差异和宣教新手

文化差异是所有宣教新手最为关切的核心问题。本章深入探讨文化差异对宣教士的影响，重点分析了文化冲击这一现象。作者首先阐明了文化冲击的成因，包括：语言障碍、日常生活模式的转变、人际关系的变化、理解力的丧失以及情感与评判的错位。随后，详细描述了文化冲击的典型表现：压力逐渐增大、身体疾病、心理和灵性的压抑，并将其发展过程划分为四个阶段：游客期、祛魅期、决断期和适应期；此外，本章还提出了反向文化冲击，并解释了其可能引发的反应。

为了帮助宣教士更好地应对文化冲击，作者提出了一系列实用的建议：积极学习并适应新文化、识别并管理焦虑情绪、持续学习新的文化知识、建立信任关系以及有效处理压力。

本章鼓励宣教士将文化冲击视为宝贵的成长机会。在适应新文化的过程中，最关键的改变在于：将新文化中的人视为与我们平等的“人”，认识到他们的文化与我们的文化同等重要，并用神的爱去拆毁彼此间的隔墙。

第四章：道成肉身的宣教士

要真正地了解并进入当地文化，宣教士必须践行“道成肉身”的精神，积极应对文化差异带来的神学挑战。本章从三个方面来探讨：认同新的文化、生活在两个世界、认同程度。认同新的文化并非易事，主要存在三个障碍：误解、民族中心主义和为时过早的判断。因此，宣教士应以谦卑的学习者姿态进入新的文化，将研究当地文化作为宣教侍奉的核心任务，贯穿始终。消除误解、建立信任：需要以爱、忍耐和开放的心态，与当地人建立信任关系；克服民族中心主义，需要在内心深处实现两种文化的整合，摒弃以自身文化为优越的偏见。构建元文化⁷框架，明辨是非：宣教士能够接受所有文化中的真善美，并批判每一种文化中的假恶丑。宣教士需要拥有健康的心态，接受文化差异并且认识到自己是双文化人。关于

7 元文化：根植于圣经的真理，惟有神的启示能够提供我们信念、情感和规范的终极前提，在神的救赎史提供的宏大叙事里理解所有人类的故事。参《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》，P127。

认同的程度，需要考虑三方面，生活方式、角色、态度。真正的文化认同，意味着发自内心地爱当地人，并且以尊严和尊重对待他们，在全人投入中实践爱的宣教。

第五章：西方宣教士的文化预设

本章提出进入新文化的宣教士有两大问题：对新文化的错误理解和过早下结论。宣教士需要研究这个文化，还要认识自己的世界观。研究一个族群的文化时，必须从他们的信念和行为中推断出他们世界观中包含的基本预设。本章也探讨北美世界观的一些重要主题，并将其与其他文化的世界观进行对比，如私有权相对于集体拥有、研究分析相对于宿命论、规划未来相对于拒绝计划、自力更生相对于恩庇侍从关系、自愿结社相对于牢固的关系等，让读者深入了解世界观存在的差异。故此，宣教士在跨文化的处境中侍奉时，需要审视自己的文化假设，因为许多假设与基督教思想相悖。这让我们不妨思考：中国宣教士有什么文化预设？

第三部分：文化差异与福音（第六至八章）

第六章：文化差异与福音信息

本章重点探讨在跨文化处境中如何有效传递福音信息。核心在于采用受众能够理解的沟通方式。用对方明白的沟通方式，来传递信息；要将传递的信息转换为当地语言，尽量保证原文的意义不被扭曲；要将所传递的信息处境化，保留本地特色，同时合乎基督信仰。本章指出文化差异不仅影响着传递福音的人，也影响着福音；每个社会都有其解读世界的独特方式：没有一门语言是不带偏见的；没有一种文化是中立的，不了解这一点：轻则福音工作毫无效果，重则福音被人曲解。本章进一步探讨了符号与沟通的内在联系，并列举了各种符号系统。符号并非孤立存在，而是隶属于更大的符号系统，各有自己的含义与用途。通过对具体案例的分析，深入探讨了不同文化背景下符号系统中形式与意义的复杂关系，以及相同符号在不同文化中可能产生的不同含义。此外，本章还分析了跨文化沟通中信息发送和接收的整个过程，并重点阐述了这些理论对于宣教士及其工作的重要意义，因为有效的沟通福音是宣教士的核心任务。

第七章：批判性的处境化

本章聚焦于宣教士在跨文化处境中如何面对和回应当地的文化信仰和实践。当面对当地传统文化：例如物质文化、抒情文化、仪式文化、年度循环周期、盛宴、

节日、集市和朝圣等，宣教士应采取何种态度？是全盘排斥，拒绝任何形式的处境化？还是全盘接纳，不加批判地进行处境化？

针对这一问题，本章提出“批判性处境化”原则，并阐述了实施该原则的四个步骤，辅以具体案例分析，以增强其可操作性。最后，本章从神学角度为“批判性处境化”提供出理论基础：坚持圣经为基督教信仰和实践的最终权威，信徒皆祭司，教会应经常自我检查。

第八章：神学本土化

本章提出一个基本的问题：新信徒及新生教会的自主权：三自原则（自传、自养、自治）。这样的理念最初引发了广泛争议，但最终被许多宣教机构采纳，作为建立自主性地方教会的指导方针。在三自原则的基础上，作者提出第四个原则——神学本土化。当本土教会领袖发展出他们认为与其文化更適切的神学时，宣教士如何回应？怎样才能接受神学的多元化，又坚守圣经真理？首先，我们必须认识到，人类发展出的所有神学都深受其特定的历史和文化影响，也就是深受当时所使用的语言以及当时所提出的问题影响，所有神学都因人的罪性而存在瑕疵。

神学本土化的实践路径：对新信徒的教导、训练本土神学家，应注意本土化的限度与危险。希伯特同时提醒，本土化过程中也必须警惕信仰真理被当地文化曲解或吞没的问题。因此，宣教士需要谨慎地在文化适应和福音核心真理之间寻找平衡。

跨文化神学的特征：应基于圣经、超越文化、看重历史和基督为中心、圣灵的引导。建立本土神学：作者鼓励宣教士帮助本土信徒建立起自己的神学思考体系，通过当地文化理解圣经真理，逐步实现教会的成熟与独立。

对于基督教与其他宗教的关系都需要去面对和思考。当今宣教领域中最大的问题就是神学和宗教的多元化，如何回应这些挑战，将比其它任何问题更能长远地影响教会的发展。

第四部分：文化差异与双文化社群（第九至十一章）

第九章：双文化桥梁

核心观点：在不同文化背景下的人之间传福音，必须建立一种双方都能够接受的双文化社群。这是福音跨越文化鸿沟的关键桥梁。

搭建关系的桥梁：强调宣教士与当地领袖建立紧密关系、协力合作的重要性，这是实现有效跨文化交流的基础。

双文化社群的挑战：深入探讨双文化形成过程中可能遇到的压力，例如：身份认同的寻求、异化、子女问题、权力的转移、当地教会与宣教机构的架构关系、退休问题。总结与展望：双文化社群是福音从一种文化传递到另一种文化的桥梁；宣教事工的果效极其依赖双文化社群以及其中的人际关系；以基督道成肉身为例，说明神自己采用了这种方式进入人类文化。宣教事工呼召我们与异文化的人建立关系，并甘愿为此献上生命。

本书特别强调“双文化人”的重要性，因为这是将福音有效带到目标群体中的关键角色，也是最有促进福音本土化的方法。作者针对如何成为有效的“双文化人”提出了四个建议：

- 1、主动参与当地社区生活，深度融入当地社群；
- 2、不断培养文化的适应性和敏锐性；
- 3、建立批判性和自省性的思维，觉察自身的文化偏见；

4、长期保持谦卑学习的态度，持续保持开放与成长的状态。因此，“双文化人”概念提醒我们，作为宣教士，不应只是文化的观察者或评判者，更要成为两个文化之间积极主动的参与者。惟有如此，福音才能真正地扎根于本地文化中，带出真实而持久的果效。

第十章：宣教士的角色

核心观点：宣教士在跨文化宣教中扮演着多重角色，这些角色深刻地影响着他们与本地人的关系，而这些关系是福音跨越文化传递的关键。

本章探讨宣教士的地位和角色，多重身份，涉及到宣教士和本土信徒，宣教士之间，宣教士与宣教机构行政人员，宣教士与差传教会，宣教士和妻子，宣教士与儿女，单身宣教士等角色，以及功能性的角色和地域性的角色。强调宣教士的多重角色在相当程度上塑造了他们与本地人的关系，而这些面对面的个人化关系仍然是福音从一种文化进入另一种文化的关键桥梁。

希伯特在本书中特别阐明宣教士角色的转变，提倡宣教士从“主导者”“教导者”的传统角色逐步转变为“促进者”“伙伴”和“服务者”。

具体的角色转变内容包括：

从控制者到赋权者：过去宣教士往往扮演主导角色，将西方模式直接套用在当地教会。希伯特提倡宣教士应该更多地授权给当地领袖，培养当地教会自主性。

从文化评判者到谦卑学习者：希伯特指出宣教士需要摆脱文化傲慢，学习以谦卑的姿态，向本土信徒学习，从而真正理解本地文化、洞察本地需求。

从孤立的外来者到本土社群的一份子：希伯特鼓励宣教士以融入当地社群的方式去生活，借此建立真诚而长久的人际关系，使宣教士不再被视为外来的陌生入，而是被接纳为社群中的一员。

第十一章：未竟之业

核心观点：虽然使徒行传的时代已经过去，但圣灵藉着教会在全地广传福音的工作仍在进行，教会需要积极应对新的挑战 and 机遇，牢记基督托付的大使命。

回顾历史：回顾福音在使徒时代的传播历程，概述新教宣教运动的历史和发展。当代的宣教局势分析：包括人口的增长与城市化、文化危机、民族主义的兴起、其他宗教的复兴……面对这一系列的挑战，启发教会思考如何在新的时代背景下更有效地参与宣教。

本章强调：宣教是神自己的工作，教会需要再次聆听基督的呼召：“父怎样差遣了我，我也照样差遣你们。”本章以一个寓言深刻的故事引发读者反思，提醒众人不忘使命，持续投入到福音的未竟之业中。

四、评论

1、研究方法的评估

作者综合运用了多学科交叉的研究方法，巧妙地融合了人类学、文化学、神学等多个学科的理论视角和研究手段，对相关问题进行了全面且深入的分析。这种跨学科的研究路径不仅彰显了学术深度，也使得内容丰富而不失焦点，更兼具可读性。具体研究方法包括：

1) 深度田野调查

作者基于在印度多年的实地服侍经验，积累了大量珍贵的第一手资料，为研究奠定了坚实的实证基础。

2) 典型案例分析

通过引入丰富的案例进行佐证，有效地阐释了核心观点，并激发读者的批判性思考。

3) 可视化图表分析

各章节均配有逻辑清晰、直观易懂的图表，辅助读者更好地理解 and 把握所述内容。

4) 实践性练习题

例如，第二章末尾设计的关于福音与文化关系的练习，旨在帮助宣教士深入思考不同文化背景下，教会对于信仰核心要素（基要）和次要元素的认知差异。

2、本书的重要贡献

本书为跨文化宣教领域做出了多方面的贡献，尤其体现在以下几个方面：

1) 填补宣教训练中的人类学空白，为有效宣教提供关键的人类学洞见

传统的宣教训练往往侧重于圣经知识和神学素养，而忽视了跨文化关系与沟通技巧的培育。这导致宣教士在新的文化环境中，容易陷入“换汤不换药”的困境，即重复原有的服侍模式，难以实现真正的文化适应。本书的突出价值在于，它为宣教事工注入了丰富而深刻的人类学视角，帮助宣教士深入理解不同文化的多元性和差异性，从而为制定切实可行的服侍策略提供理论依据，并促进其在宣教实践中进行持续的反思和调整。

2) 构建跨文化沟通的桥梁，促进文化理解与适应

本书强调了深入理解目标文化背景的重要性，为宣教士提供了适应异文化的实用指南，有助于减少文化冲突，建立有效的沟通渠道。

3) 提出具有广泛影响力的“批判性处境化模型”

该模型已成为众多学者和宣教士在跨文化事工中的常用工具，为处境化神学的发展做出了重要贡献。

4) 创新性地运用图表和案例分析，提升可读性和启发性

本书善于运用图表清晰地呈现复杂的宣教学概念，使读者能够直观地理解。同时，书中选取的案例丰富生动、贴切主题，能够引发读者深入思考，增强内容的启发性和实用性。

5) 理论与实践紧密结合, 提供可操作的行动指南

本书并非空谈理论, 而是通过人类学方法, 具体分析了文化差异对宣教工作的实际影响, 为宣教士提供了具有针对性的实践指导。

6) 奠定宣教学基础教材的地位, 培养新一代宣教人才

本书被广泛采用作为宣教人类学课程的教材, 对培养具有跨文化意识的下一代宣教士具有重要意义。

3、本书特色

本书作者保罗·希伯特大量引用真实、生动的跨文化宣教案例, 作为理论讲解的具体载体, 使得本书不仅富含人类学的深度, 更具备现场感与实践性。这些案例横跨不同国家与文化背景, 涵盖宣教士初入异文化时的困惑、误解与冲突, 也呈现出文化适应过程中所经历的挣扎与突破。书中不仅有宣教士与本地习俗产生张力的故事, 也有本地教会因文化差异而扭曲福音信息的实例; 有因不了解文化象征而导致布道失败的教训, 也有通过文化中介角色搭建沟通桥梁, 使福音深入人心的成功经验。每一个案例都是一个“文化课堂”, 帮助读者从具体场景中思考理论的实际应用, 增强理解, 也促使宣教士反思自身的文化视角与宣教方式。通过案例的方式, 保罗·希伯特让宣教学从抽象理解落地为可以借鉴、可以警醒、也可以感动人心的真实故事, 使整本书成为一本“走在宣教现象的手册”。

4、本书的欠缺

尽管本书具有诸多优点, 但也存在一些时代局限性:

1) 对当代议题关注不足

由于成书年代较早, 本书未能充分探讨城市化、全球化, 以及散居宣教等当代重要议题对宣教工作的影响。

2) 部分主题论述深度有待加强

作为一本入门级教材, 本书对某些主题, 例如宣教神学等相关议题的展开相对简略, 缺乏更深入的剖析, 尤其是不同主题之间的内在关联性还有待进一步论证和阐释。

五、个人收获与建议

本书激发我对人类学的兴趣，提升我对文化的敏锐度。我深刻认识到，福音的传播和宣教士的服侍都需要“道成肉身”——深入理解当地文化，并以当地人能够理解和接受的方式传福音。这要求我们不断学习有效的沟通技巧，并反思如何清晰、准确地表达福音信息。我们的思维模式必须转变为以听众为中心，如果他们未能理解或有误解，我们就需要调整沟通方式。在沟通的过程中，我们必须恒切祷告，顺服圣灵的带领，因为惟有圣灵在听道者心中动工，他们才能真正接受福音。⁸

本书带给我的最大帮助是保罗·希伯特提出的“批判性处境化”原则及其四个步骤：首先，个人或教会都必须认识到需要依据圣经来处理生活的方方面面。其次，当地的教会领袖和宣教士必须秉持不偏不倚的态度，带领会众收集和分析与现有问题相关的传统习俗。第三，牧师和宣教士应当带领教会学习圣经中关于当前问题的教导。第四步是让会众根据他们对圣经的新理解，批判地评估过去的风俗习惯，继而决定是否予以保留。这一步的关键在于让当地信徒自己做决定，因为他们必须清楚地认识到改变的可能后果，才能做出真正的改变。⁹

这四个步骤帮助我从圣经中找到“批判性处境化”的依据，例如哥林多前书 8-10 章中，保罗教导哥林多信徒如何面对是否吃祭偶像之物的问题。保罗并没有直接给出答案，而是引导他们从各个方面进行思考，最终做出符合圣经原则的决定。尤其是最后一步，让当地信徒自己做决定，这要求他们全面思考文化处境、形式与意义的关系，并根据圣经原则对原有习俗进行取舍、替代或更新，从而避免信仰的混杂或使原有习俗转入地下，确保内在世界观得到真正的转变，而不仅仅是表面上的顺服。

这本书给我个人的服事带来极大帮助。在前阶段的事奉中，本书的出现犹如鱼儿得水般的享受，特别是书中对宣教士双文化角色定位的清晰描述，帮助我调整自己的服侍方向，避免了许多弯路，并且在跨文化的认知上提供出实际且有效的指导。

8 保罗·希伯特：《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》（中华三一出版有限公司（香港），2020年6月第一版），页 228-229。

9 同上，页 205-206。

今年我们全家在家乡休整了半年。这段时间里，我们面临着角色定位方面的挑战，也在深刻思考双文化带来的问题。由于我们没有固定的母会，半年来我们既没有教会聚会的群体，也缺乏服侍的目标教会。在角色和职责上，我们感到有些迷茫与混乱，不确定如何定义自己的身份，甚至产生一种既不属于禾场，也不属于家乡的感受。后来我在读宣道老师《环环相扣——二十一世纪中国教会差传系统机制》一书时，发现他特别指出宣教士回家述职期间最重要的角色乃是“父母的儿女”，而本书中对宣教士的角色定位又给予我们更明确且清晰的指引，帮助我们对休整期间的角色有了更深入的理解。

本书作者在书中深入探讨人类学视野在跨文化宣教中的重要性，提出宣教士需具备跨文化的敏锐性，以有效应对文化差异与冲突。作者明确指出，理解文化的深层结构（如世界观、价值观）是跨文化交流与宣教的关键基础。他进一步强调神学本土化的重要性，鼓励宣教士帮助当地教会建立起自身的神学理解，避免教会陷入外来文化主导的困境。本书特别提出“双文化人”概念，认为宣教士应同时理解和融入原生文化和目标文化，在两种文化之间搭建桥梁，促进福音本土化的有效实现。此外，希伯特提出宣教士的角色需从以往的主导者、评判者转向成为谦卑的学习者、赋权者和服务者。

整体而言，本书强调跨文化宣教需要的不仅是对目标文化的知识储备，更重要的是内在的文化敏感性与谦卑态度。以下是对本书的一些建议：

- 1、宣教培训应增加人类学内容：建议教会和宣教机构在宣教培训课程中引入本书的人类学视角，培养宣教士的文化敏感性。
- 2、提升本土神学能力：建议宣教士在工场上积极协助当地教会构建符合当地文化的神学表达，推动本土教会独立健康发展。
- 3、建立双文化人意识：鼓励宣教士深入学习目标文化，积极融入当地社群生活，切实发展跨越两种文化边界的沟通与协调能力。
- 4、提倡角色转型意识：在宣教士群体中提倡谦卑学习、服务与赋权的角色转变，帮助宣教士明确自身定位，更有效地开展福音事工。

结论

本书是宣教士训练领域的经典入门读物，也是宣教学课程的基础教材。虽然其定位是针对初入禾场的新手训练手册，但书中深刻的洞见和实用的建议也使其成为资深宣教士定期温习和反思的佳作。本书的适用对象包括：宣教士、宣委会成员、差会领袖以及所有关心宣教事工的人士。本书重点关注宣教士的第三领域——跨文化关系和沟通，相信读者在阅读本书并加以实践后，能够更深入地理解异文化，并在进入异文化后更好地认识自己，从而成为“知彼知己，作主精兵”，在与宣教的主同行中打那美好的仗。

愿此书能帮助中国教会降低跨文化工人的流失率，提升跨文化事工的效能，推动宣教浪潮波澜壮阔地发展，使万族发出的赞美声此起彼伏，直到神的宝座前！●

参考资料：

保罗·希伯特。《知彼知己：助力宣教之人类学洞见》。福霖编译团队译。香港：中华三一出版有限公司，2020。

吉尔特·霍夫斯泰德、格特·扬·霍夫斯泰德、迈克尔·明科夫。《文化与组织-心理软件的力量》（第三版修订版）。电子工业出版社，2019。

《中国宣教学刊》 征稿启事

《中国宣教学刊》(Journal of Chinese Mission)(半年刊)是专注于宣教研究,以及中国教会宣教与普世教会宣教关系与协作的专业学术期刊,由“亚宣中国”(Synergy China)主办并出版。

“亚宣中国”由“亚宣 2020”联结的十几位中国教会宣教领袖共同成立,为中国宣教领袖的团契,海内外宣教机构的联结与协作平台,目的是共同为中国教会宣教提供公共服务,以促进中国教会更加健康、规范、有效地参与普世宣教。《中国宣教学刊》为了解“亚宣中国”之对外窗口并重要事工途径。

学刊强调并坚持:神学性、宣教性、专业性、原创性、思想性、学术性、研究性、国际性、事工性、指引性、前瞻性、开放性、长期时效性等特性。

栏目设置包括“主题文章”“普世宣教”和“差传研究”。本刊诚挚欢迎海内外宣教同路人赐稿。

本刊采用匿名审稿制,编辑部保留处理稿件、决定发表与否,以及文字编辑、加附注、回应和技术修订的权利。凡在本刊发的文字,版权归属“亚宣中国”所有。作者在本刊发表文章,须遵守学术道德和学术规范,文责自负,一切立论,不代表“亚宣中国”及本刊立场。

本刊不欢迎一稿多投,来稿中英文皆可。本刊接稿后将在两个月之内向作者反馈审稿意见,未刊未用稿件恕不退回。如果在其它刊物发表,请及时告知。

一、文章选题

本刊长期关注和刊发中国宣教、亚洲宣教与普世宣教相关领域之重要宣教议题思考和研究成果。以下为关注的部分重要宣教议题：

- 1、近现代中国宣教历史策略研讨
- 2、近现代中国教会宣教运动研究
- 3、当代中国教会宣教运动思考
- 4、当代中国教会跨文化宣教经验
- 5、当代中国教会之宣教训练
- 6、当代中国教会之宣教工场发展
- 7、当代中国教会之宣教士关顾
- 8、当代中国教会之本土差会建设
- 9、当代中国教会之文宣事工
- 10、当代中国教会之宣教研讨
- 11、当代中国教会之宣教士述职退修与养老基地
- 12、当代中国教会之宣教士子女教育
- 13、当代中国教会与普世教会宣教合作
- 14、当代中国教会与国际差会合作
- 15、当代中国教会宣教资源中心建设
- 16、当代中国教会之健康宣教观
- 17、当代中国教会福音机构之发展
- 18、当代中国教会宣教士关顾者之培养与训练
- 19、普世宣教趋势与宣教策略
- 20、“营商宣教”策略模式探讨
- 21、穆宣推动、研究与合宜策略思考
- 22、动荡苦难时局之宣教
- 23、多维度处境化之宣教

二、稿例要求

来稿字数要求在 6000-20000 字之间为宜，因文章需要也可以考虑酌情增减文字。请在正文前附上“内容提要”（200 字之内），“关键词”（2-5 个），以及“作者简介”（作者认为比较方便介绍自己的名字、资历等）。文章末尾须呈现“参考文献”或“资料来源”。以下为范例：

侯宣道著。《景教流行中国碑颂并序之宣教神学》。广州：国际华夏使团，2017。

三、注释规范

来稿须符合本刊注释规范要求，采用页下脚注形式，统一编码。首次引用时请将文献详细信息按照作者、文献名、出版地、出版机构、出版时间、页码等要素顺序注明；再次引用时，只需注明作者、文献名和页码即可。以下为范例：

侯宣道：《大秦景教流行中国碑颂并序之宣教神学》（广州：国际华夏使团，2017），页 57。

侯宣道：《大秦景教流行中国碑颂并序之宣教神学》，页 110。

引用文献资料时，切记直接引用不能超过四行半文字，以免落入抄袭嫌疑。如果必须较多引用，需要自己重新组织文字表述。互联网资料尽量慎用、少用，必须引用时请选择官方权威网站资料，并注明作者、文献名及确切网址等。外国人名、地名及其他专有名词，约定成俗的除外，在文中首次出现时应在中文译名后括号内附注原文。

投稿邮箱：synergycnbulletin@protonmail.com

祝主恩永携！

《中国宣教学刊》编辑部

2025 年 5 月

作者介绍

铭贤

中国教会跨文化宣教士。《差传研究》主编。

牧宣

中国家庭教会资深牧者，某宣教事工负责人。

思温格

宣教士、宣教研究者、跨文化研究博士。国际差会中东区装备培训负责人。

龚文辉

华人散聚事工总干事。跨文化研究哲学博士。

约翰尼斯

致力于非洲宣教的中国教会宣教士。

刘明德

教会牧者并推动宣教事工。戈登-康威尔神学院道学硕士毕业，宣教学博士在读。

亚伯拉罕

宣教士、牧师、博士。文宣事工工作者。

子莲

教会牧者，曾于藏族地区宣教服事，目前在跨文化机构事奉。

马可

当代中国教会资深宣教士。



宣能集 (Synergy) 徽标诠释：

代表全世界，上帝的普世宣教心意，众教会之宣教联结、聚能与协作，及上帝荣耀的同在。

鱼逆流而上表示，众同工蒙圣灵的引导，沿教会宣教传承之路，合一参与宣教，破浪前行。